



2272
71425
349

2272.71425.349

Musrat bint Muhammad 'Ali Amin
al-Tajjar al-Isfahani
Jami' al-shatat

12 JUN 15 2019

DATE ISSUED

DATE DUE

DATE ISSUED

DATE DUE

JUN 15 2019

Princeton University Library



32101 074485945



بسم ... تعالی

اخر الى ما قال
ولا تنظر الى من قال

جامع الشتات

تألیف

بانوی ایرانی

الانسان افکاره و آراؤه
لاهیكله و صفه

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله رب العالمين

والصلاة والسلام على من لا نبي بعده

وبعد

فإن الله يحب المتكفلين

والله اعلم بالصواب

والله اعلم بالصواب

والله اعلم بالصواب



- الف -

بسمه تعالى وبحمده

هذا كتاب

جامع الشتات

تأليف

أفقر خلق الله الى هدايته و توفيقه - وأحوجهم الى ارشاده
و تأييده - و اضعف خادمة من خدام آل الرسول ﷺ
و اقل ذرة من ذراري البتول (ع) و امة من امة الله تعالى

ب
بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله وحده - والصلاة والسلام على من لا نبي بعده - وعلى آله وصحبه الشاهجين لهجده - أما بعد - فهذا فهرست رؤس مطالب هذا الكتاب المسمى (جامع الشتات) - وقد تم طبعه في شهر محرم الحرام من عام (١٣٨٥) قمرى هجرى

مكتوب مبسوط من السيد محمد سعيد الحلي النجفي الى السيدة المعظمة - العلوية الامينية - الى صفحة (٧)

أشعار من الحاج شيخ محمد طه - ارسلها اليها دامت بركاتها الى صفحة (١٣)
سؤالات عديدة من الحاج شيخ محمد طه منها دامت خداتها الى صفحة (٢٠)
اجوبة السؤالات الى صفحة (٤٥)

سؤال عن معنى الآية المباركة (وان من شيئ الا يسبح بحمد ربه)
الى صفحة (٤٨)

الجواب عن هذا السؤال - الى صفحة (٥٤)

سؤال عن معنى حديث نبوي ^{صلى الله عليه وآله} - الى صفحة (٥٥)

الجواب عن هذا السؤال - الى صفحة (٥٤)

نقل كلام من (البيضاوى) والاشكال عليه - الى صفحة (٦٥)

الجواب من سؤال (من سئل عن التوحيد فهو جاهل) الى صفحة (٦٨)

الجواب من سؤال - (هل لداعية الذكوة ان تترجح بعير ابن ابيها)
الى صفحة (٧٥)

الجواب من سؤال هل تحب الذكوة بعد اخراج لمؤمن ام قبله الى صفحة (٨٣)
الجواب من سؤال - ما المراد من حجة المصلح - الى صفحة (٩١)
الجواب من سؤال - الى صفحة (٩٧)

الجواب من سؤال - من بعد لغير لي بعد فرائض - الى صفحة (١٠٠)
الجواب من سؤال - او احتلم المظلم في شهر صوم الى صفحة (١٠٣)
من يبارعني لامة لغيره (وامد عمت به هم به) الى صفحة (١٠٧)
الجواب من ثلاث - الى صفحة (١١٠)

الجواب من سؤال - هل اسباب العبدات حقيقه في الصحاحه منها او
في الاعم - الى صفحة (١٢٧)

اجابة مسوطة - لهدايت بركانها - الى صفحة (١٤١)

ثلاث اجابات من لانات اعظم - اهدام طلقها الى صفحة (١٤٦)

اشعار - من الروحاني الكاشي - الى صفحة (١٤٧)

عبدة الامجاد - في لعت الاصداد - الى صفحة (١٥٨)

لعر او معصى ومحمل حله في مدح آل الرسول ^{عليه السلام} الى صفحة (١٥٩)

بسم الله الرحمن الرحيم

هذه كتاب من وقع في هذا الكتاب من الخطاء و من التصحيح الفس الذي شهد
بأنه تصحيح - الأ - راع عنه الضر او مال عنه السطر

صفحة سطر	خطا	صواب	صفحة سطر	خطا	صواب
٦	١١ لما ذك	لما ذك	١١١	١٦ محتاج الي	محتاج الي
١٨	١٥١ هو ان الله	هو ان الله	١١٣	٦ الامر الثالث	الامر الرابع
٢٦	١٢ الترتيب	الترتيب	١١٣	١١ عن الفشاء	عن الفشاء
٢٩	١٠ لا ارفع	ولا ارفع	١١٤	٨ بعد استعماله	بعد استعماله
٢٩	١٥ صورة من	صورة من	١١٥	٧ الامر الرابع	الامر الخامس
٣١	٨ سها	بسها	١١٧	٣ الامر الخامس	الامر السادس
٣٧	١ بد معتد	بال معتد	١١٧	١٣ رلك اولا	ذلك او لا
٢١	٢ لمصلحة - خاصة لمصلحة خاصة		١٣٤	٨ مهم فحر الدين ردك الى اخر السطر	
٤٨	٤ نصح (١٣)	نصح (١٣)	١٣٥	١٩ ونود هادك	ونود هادك
٦٥	٤ العلوة الامينية	العلوة الامينية	١٣٧	١٢ الطرق المهم	الطرق الى المهم
٧٦	٥ يا حنوه	يا حنوه	١٣٨	١١ عن رربي معاوية	عن رربي بن معاوية
٩٨	١١ بعد اشتراكك ا علمم اشتر كك		١٥٠	٢ (اوز)	(ازر)
١١٠	٤ الصحيحة منها	الصحيحة منها			

وقد تم طبع هذا الكتاب في (٢٨) محرّم الحرام سنة (١٣٨٥) قمرى هجرى

بسمه تعالی و بسمه

کتاب

جامع الشتات

بسم

بانوی ایرانی

محمد . ن . مستجد حجت الاسلام

الحاج شیخ . علی المصطفی السجفی

۱۰۰۰ تیرگانه

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على أشرف الأنبياء والمرسلين
وعلى آله الطاهرين

بسم الله الرحمن الرحيم

بعد الحمد والصلوة

أقدم أسى لسلام و ركني التحيت والاعظام

إلى صاحبه الرأي و لاحتبه والعالمه العالمه - وحيدة مصره - و
قريده عصرها ، والمفتاة على مساواها من النساء اللاتي لم ينعن
كعبي قدميها في العصر الحاضر
أيتها السيدة الرشيدة ،

لقد عظم معصيتي في نفسي وقت ما ملكتُ سيفك لقيمت (الأربعين)
(والمعجزة) (و(سر وسلوك) وطعفت ادعوا المولى سبحانه يمحاك
القوة والتوفيق على المواصلة لسر العلوم التمهيد في مثل هذا
لوقت الحالت بالظلم والاضلال

ولله درك على تلكم الموهبه الطاهرة بالعلم العربي - الظاهر
على عباراتها قوة الاستسباط و قدرة الملكة بحسن الاسلوب - وسيت
الحمل - وبلاغه البيان - و ظهور المعاني ووضوحها - و ربط الموضوع
بمنه ببعض - كل ذلك يحكي قريحة جيدة بنيتهم لأوصه الرشيدة

من مكان رفيع عظيم كما في الحديث (قل عند الصلوة والسلام)
(العلم نور يقدسه الله في قلب من يشاء)

وعلى الأخص في قلوب الأئمة الأطهار و عترة - و كنت
أنت من مصاديق هذا الحديث الشريف قطعاً

ولقد كان لتفتحت واستقرائك ، في اسديك مع طوبه - و
فدرة مكيه - براهم العصر النبوي ولا يخصص على من له ادنى
درايه وطر - فكنت من احب ذلك كنه المرأة الممتدة ، في صوتك
وعلومك ، و كنت لبيدة حقاً على ساء مصرك وعصرك

وانى لا احب لهذا الوصف كبير - لم عرفته الترفيع
من سداد الرأى ولا جهاد - في دولة الامه الاسلاميه - وباعثرة
العلماء والعالمات - وبادرة العصر ومعثرة الزمان - ولحق ولحق
اقول - لحق انت فدرة ربات الحدو عربيه - اسلاماً

اقول ذلك من دون رياء ، ولا مراء ، طبعاً

احل بعد كل هذا وذاك ، حقيق على ايران ان يقتخر بك
قال البلاد الاسلاميه - وحقق اساسك العريق ، بالقول لجميله
في الاشكرات القديمة . الحديث ان بعدرك وصرع الى العولى
تعالى صاحبا ومساء بمدد عمرك ، لآسك زوجه المعويه الشمس
كعب لا ، وقد حارت الصمت لعمد في شرائك المتناهد

وَأَ هُوَ مَنْ حَقَّقَ بِنِيقَتِهِ وَبِرَاهِي - بَعْلَمَتِ الْعَوَاصِمَ الرَّاقِبَةَ
وَالْأُمَمَ الْمُتَمَدِّدَةَ - وَأَنَّ مَنْ أَعْظَمَ مَا أَعْمَ بِهِ اللَّهُ حُلَّتْهُ ، عَلَى الْفَرْقَةِ
الْمُحَقَّقَةِ ، وَالْعَقْدَةِ الْحَقِّقَةِ ، أَعْنَى الْفَرْقَةِ الْأَمَامِيَّةِ ، لِأَنَّهُ عَشْرَتُهُ ،
أَنَّ مَنْ عَلَيْهَا يُوجَدُكَ فِي الْوَقْتِ الْحَاضِرِ ، فَكَيْفَ يَفْعَلُهُ عَالِمَةٌ عَامِلَةٌ
مُعْتَهِدَةٌ مُجَاهِدَةٌ ، قَدْ أَوْفَقَتْ نَفْسَهَا عَلَى بَشْرِ الْعِلْمِ وَالْفَقِيهِ - وَكَسَحَ
لِجَهْدِهَا وَبِرْدِهَا تَرْتَجِي بِذَلِكَ أَعْلَاءَ كَلِمَةِ الْحَقِّ ، وَتَرْوِجُ الدِّينَ
وَأَتَمُّ الْحَقِّقِ الدَّلِيلِ ، وَتُتِ الدَّلِيلُ وَالرَّهَانُ ، عَلَى مَنْ يَسْعَى فِي
الْأَرْضِ فَسَاداً

أَحِلَّ مُجَدِّبُ الْمَرْئَةِ الْمُسْلِمَةِ ، وَالرَّحْلُ الْمَسَامُ الْمُتَقَبَّلُ لِلدِّينِ
بِرْتَدِ أَنْ الْحَقِّقَ الْحَقِيقَةَ ، وَتَقْبَلُ الْمَسْجُودَاتِ ، وَالْأَمْرَ الْوَاقِعَ بِنِ
يَقْتَدِيكَ . يَطْلُبُ الْعَمَلُ الشَّرِيفَ . لِيَكُونَ لَهَا السَّبِيلُ إِلَى الرِّصَا
وَالرَّصُونِ

وَبَعْدَ ذَلِكَ فَهِيَ مَكُونَةٌ قَدْ بَلَغَ الْعَايَةَ الْمُتَلَى الَّتِي بَلَغَتْهَا
أَنَّ لَآنَ فَاصْطَحَتْ مِنْ أَحَدِهَا . إِيَّاهُ الشَّيْءُ فِي لِسَانِ الرَّحْلِ وَالْمَسَاءِ
وَحَتَاماً اسْتَلَّ الْعَوْلَى حُلَّتْهُ أَنْ يَسْدُوكَ وَيَسْدُوكَ الْأَمَّةَ
الْإِسْلَامِيَّةَ مِنْ كَرِّ مَا لَمْ يَصِفْهُ وَبَحْثُهُ - وَبَحْثُكُمْ مَعَهُ تَشْرِيقُ أَوَارِهَا
مِنْ أَصْهَارِ قَتْمِيرِ الْمَلَانِ الْإِسْلَامِيَّةِ وَبِالْمَلَانِ الْآخَرَى فِي الْكُرَةِ الْمَعْمُورَةِ
لِنِسَى الْأَسَانِ

وهذه ذات شعر وحنها فرحتي في وصعتك الحميقي ، متوحيا
 منها رجا المولى سبحانه ، و احذائك لأطهرين عليهم السلام - من
 دون أي مبالغة وصحة كما كان فعله الشعراء من قديم الزمان و
 حديثه ، حيث كانوا يعتقدون أن لا يحسن الشعر إلا إذا كان مبروحا
 بالحدب و لمبالغة

(مبطل) (كده عده)

(لكسي لعمرى ان الذي قلته في وصعت ليس الا هو من صفاتك .
 وصفاتك ذلك لا بد في نفسك وديك ، وایمان ، لاخرين من عرب وعجم
 حذك اله الحبيب يست احمد (س)

يست امر المؤمنين (ع) ووصفة

و وقفك لما رأك لذكرك

ملازمة لا تغترين مداومة

وابتدك بالتصبر منك الى الهدى

فكنت لدين الله حقاً ملازمه

و ما فتأت روح لك في عبادة

لما رتها اذ لم تزل فيه دائمه

ولما رأتى منك الخلو من لدينه

انالك منه العلم - والمال توأمه

و كن لك في الترس على مريحته
 عرفت بها يارثة الغدر عالمة
 و كنت باظهار الأثام كريمة
 سعبة طبع في الساحة حائمه
 وأنعم كلتا النعمتين عليك مذ
 أي ذلك كعنا في الرتبة حردمه
 فهديه في الدار عقيبته مسعم
 في الحشر معنى بالمطيعين أرومه
 اقل الطلبد وخدام الشرومه الحسنة
 لند محمد سعيد الحبيبي الحقني المصطفى

بسم الله الرحمن الرحيم

بعث الله نبياً ورسولاً وآميناً
 رحمة منه لكل العالمين
 ولدين الحق يدعو معلناً
 صادق الدعوة حقاً و أميناً
 حتم الأديان في دين له
 سجدت طرّاً جميع العالمين
 فع المعجز في يميني لهدى
 ولو آء انصر قوى الماسمين
 أسكت المنطق في اعمازه
 وبه اختارت جميع العاقلين

خصه الله بلطف و هدى

و اصطفاه رعماف الحاسدين

لم يماثله فضل و على

غير من بالسيف ذل المشركينا

فهما تؤمان عزاً و تقى

و دليان لرّب العالمينا

السى المصطفى شمس بهدى

و على هو امير المؤمنين

دوحة المجد تفذت منهما

و بهذا اثمرت حقاً مينا

بهما الله هدايا والأولى

قادة الحق منار الشاهينا

عشرة الهدى الذى اوحى بهم

حبر ما اوصى ستاً و امت

قادة سادوا و كانوا سادة

عروة و تقى نفوز الشاهينا

و رثوا العلم وهم عن حد هم

منسأ صاروا لكل الدارينا

لا تفتن رجالاً منهمو
 بل رجالاً و نساءً عالمين
 هم اولوا العلم وهم اهل التقى
 عن اب يروون عن حد يقينا
 لا اعدى لوغل في مدحهم
 فيهمو حريص ساد العاديين
 لا ولا تعجب اذا ما مدحتي
 رعت فيها سق كل المادحين
 هاشميون ادا م سوا
 علويون علوماً ناطقين
 حسنيون سخاءاً جودهم
 اشرؤا الفضل لكل القاصدين
 و اباؤ من حسين عندهم
 حاب من دواهمو والمعتدين
 حفريون بعفه الشرع قد
 اوضحوا الدين برغم المفسدين
 عدتي كانوا واعلام الوري
 اقتدى فيهم كثير المقتدين

ان يكن شيخاً مقيداً عندنا
 نفتدى فيه جميع العالمين
 فهو منهم رشف العلم وقد
 سدوا فتواه رعم الطاعين
 كيف لا يضر هرع منهمو
 هي للعلم مثال الوارثين
 سدعها الفخر اذ ما سميت
 للعلی اُمّاً و للعلم آمینا
 جدّها المحتار عنها لا تسل
 امته الزهراء يكفى السائلینا
 لا تظنن امدح علماً لها
 حبت منها واليها ذايقینا
 لا ولا امدح لها عزّاً ولا
 امدح العقّة فيها شاهدینا
 لكن الممدح الذى رُمّت له
 هي فينا و مديحي هي فينا
 فلم سيّال في علم لها
 نشرته بين كل الكائين

شاهد هدا لها فی فصلها
 سعة الفصل و فیها مقتدینا
 حث و احرآں اُهدید لہ
 حث فیہ بحس جمیع مقتدینہ
 خیرہ کری لاقتدائی عنده
 حیر فریبی لب احشی الساقیہ
 حداثہ المختار یقل منائی
 ہدانا . مدوہ اہربہ
 فلتکن ثقل منی ہذہ
 حل قصدی ہو ہدا و یقینا
 و سلامی اختتم فیہ کما
 فیہ مدئی بتحیاتی ہینا

الاحقر حاج شیخ محمد طہ الہداوی رحمہ رادہ

اھوار

مسجد الحسن المحضی - حصیر آباد کوئی فولادوند

۱ شوال ۱۳۸۱

بسم الله الرحمن الرحيم

سيدي المجتهد العالم الممدد التي ورثت العلم من خديها
 وابيها - السيدة العذوة الهاشمية الاميرة المحترمة
 بعد تقديم واجب التحية والاحترام - ادعوا الله العلي القدير ان
 يديم لكم العز و لشراف اهل البيت كما طهركم و مبركم
 عن غيركم بالعلم والعمل في مسانته
 وبعد ، فقد اشكأت على بعض مسائل اعترضني في محرى
 مواضيع كشمي (مضطرة المعترض) و رعت ان آتي الى اصعبها
 لافقني باسمي سائلا ومعتصرا عما لا تكم فرع الدعوة المحمدية
 ويسوع العلوم الجديرة بها وحوالتي للاحاد عنها لتعلم الفائدة
 بين الناس وهي هذه .

أولاً - جاء في دعاء حميم القرآن المشهور (الميم) بالحق أرتد
 وبالحق برل - متى قيل - ومن هو الصادق الأول ، من لشي عنه
 الصبوة ولسلام ام من قول احد الأئمة الطاهرين - ام احد
 العلماء و من هو وكثيراً ما يحدد عند البعض من هذه التسمية
 يدعون به

ثانياً - لظاهر من بعض الأحكام المفسرة والمشهور بين العامة
 والعامة - ان أول سورة برلت هي - (اقرأ باسم ربك) وهذا صحيح
 هذا الماد جعلت في آخر جزء من أجزاء القرآن

ثالثاً المشهور في لسان عبد الصبوة - قوله - (اسلام عند
 انها النبي ورحمة لقوم كانه) هذا - من الواحات ام من المستحبات
 و هل كان بقوله النبي صلى الله عليه و اله و سلم - عند الصبوة
 والآتي شرعت و حتى شرعت الصلوات على النبي و اله في
 الصبوة

رابعاً - هل ان - يحدد حقيقة الموحدة من
 الدقيق من رب اسو - الالب و صح هذا مددوعا
 دحتلاف لرب امشي والمدني الذي لم يمشق

خامساً - المشهور عند العلماء ان آخر جزء برلت هي (اليوم
 اكملت لكم دينكم) الآية - سيد مدد - و صح لمدد او حجب

في الاجراء الوسطى من القرآن -

سادساً - تواترت الاحاديث المتناقضة من طرق اصحابنا من ائمة
الامام علي (ع) قال - افسحت ان لا ارتدى يرداه الا ان اجمع
القرآن - الحصر - واحرى ان اناكر وعمر مشاورا في جمع القرآن
وجمعاه حسب الكيفية التي نفتت من طرف اهل السنة - ومن
صح هذا برأى وفوق من هذا - ومن وصيته عليه الصلوة والسلام
لا اله الا الله ان كان لم يجمع عند وفاته (س) لا يرى محلا لقوله لا اله الا الله -
حسنت فيعلم التفسير كتاب الله وعترتي - حيث تركه متفرقا هاهنا
هناك - ولا يدرى ما محل به - وان كان مجموعا لا يرى يقسم
علي عليه السلام واهتمت به في جمعه

سابعاً - يرى المصاحف من علمائنا يقولون بفيضة القرآن
وتحريته وتبدله والزيادة عليه - ويؤيده قول اهل السنة عندما
يريدون الطعن في الشعة - فها في هذا القول دليل ثابت وما هو -
وهل له صحة او قريب منها -

ثامناً - هل ن كتاب له محكم المشاهدة لسيده المرصفي علم الهدى
المتشرقي بين الخاصة والعامة نامة بسنة البد - فلو صح هذا برأى
متناقضا لكتابه التفسير الكبير - لانه ثبت في الاول وجود الزيادة
والنقص والتحرير والتعديل في القرآن - ولا نقول بهذا في الثاني

ناسعا عني وحدث لمؤكك امرائته ومن هو المؤمن الاول
 لها بهذه الكيفية من لطم على الصدور وصرده (القامات) وشكل
 دائرة التشبيه وهل ن الشمس العبر للآفاق بمقام اهل البيت
 عليهم السلام حائر ومرتب عنه الثواب

عاشرا - هناك تفسير من لقرآن برؤايش محققين مرفوعين
 اي لادم الحسن العسكري (ع) لا تبت في توفيقين فانهما صبح
 الاعتماد تنهيه منه وجود النافذ في المعنى و تنعير

حادى عشر - تشر الاله الشريفه في قوله تعالى (لا تعلم
 ما يؤيد الله الراسخون في العلم) الاله تشر الى اسجد القرآن
 بالاسم و ر ه ر ب شمس الاول بقدر الى علم الله سبحانه و
 تعالى به (ولا يعلمه الا هو) .

والثاني فيما يخص المعنى في قولهم . فان نسب هذا اراه يسمى
 ما نسب اخر حائث منته . من ان لقرآن دل على عزم من معين ما
 فيه عند عن العلم بال الاعجاز عن الالهي منته ومنت يؤيده
 هو ان الله سبحانه وتعالى احد واعلى من ان يؤخذ لئلا يعلمون
 ووقف بعداء ضد الاله الاسم به وند الاله)

ثاني عشر هل ن الاعتمه في التقييد واحتمه وكتب تحقيق
 مع عدم التمسك و لم يوضح اي الاحتمال والامتحان و وجود لرعة

في الرضاة والستره الى المظهرين ومن قد معرفة الاعلم بالشبع
 فاعينه يساع ويشترى وتستعد له الصرق التي لم تكن بحافية على
 المصنوع مما لا يمكن ذكره الآن، وان قبل بالاحماع فالاحماع
 على واحد لا يخص، وان قبل بالعمل، فالعمل يحمل بالسلبيح و
 جمع الوحد، ولو حده لا يجمع لا بالاعراء عالما،

ثالث عشر - وصلت اليه من حرق مفترد وصحيحة لا يشك فيها
 جد و مدت قائده برده الشمس لعني ^{تسعة} تسعة مرتين، الاولى في
 لمدته على عهده صلي لله عليه و لدوسم

والثانية بعد رجوعه (ع) من حرب الحوارح في لهروان، كما
 دت على بوشع من نون (ع) عند مدحه مع صفواه، روحه موسى (ع)
 مع الله لا يرى له اثر في التبريد الحررم وقوله حل وعلى (ولا
 حسب الانس الا في كتاب من)، ويرى علم الهيئه لقدم والحديث
 لا يقر بهذا كما لا يصفه قوله جاشنه (وكل في وقت بسحون)
 لا رجوع الشمس معده المناخر عن الحر كد، وشاخترها فناخر
 بعد الاول لا لمرتبعة فيها وقد يعتر من سينا المحالقول والمتحدثون
 لا يرى في علم هيئه القدم، لحدث ما ردهم به بالصفه الى بعض
 احوال لو دة و دة

رابع عشر - قصيدة المعراج . . . حده حولها من الاعتراضات

• لشبهت ممناً لم يتيسر لمارد هم الآتقول القرآن واثبات المعجزة
 وخرق لعاده لله سبحانه وتعالى لإظهار فضل نبيه عليه الصلوة و
 السلام - وهذا غير مفسول في الاوساط العلمية الحاضرة .
 حيوناً عن هذا ، حراً كم الله خيراً أهل البيت لا بكم أهل العلم
 ومعدله .

المخلص الداعي

الاحقر

حاج شيخ محمد طه الهنداوي المحفي راده
 الأهوار - پيش سار مسجد الحسن المثنى (ع) كوى فولادوند
 حصار آباد

٨ شوال ١٣٨١ هجرية

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله رب العالمين - والصلاة والسلام على محمد وآله

الطاهرين

أما بعد فهذه أجوبة مسائل سئلت من الحفيرة العلوية

الأمسية

السؤال الأول

حاء في دعاء حتم امر آثر المشهور - اللهم بالحق ابرئته و

بالحق نزل النخ .

الجواب

الامر فيه سهو لأنه ان ورد في استحباب حديث عن أحد

المعصومين أنه كان يصعد فيه دابة لتسامع في المناس يحكم استحبابها

و يقرأها والآخرة . حاء أ لمصوب سبه لأنه دعاء و طهار عبيدة

السؤال الثالث

المشهور في اتساع عند الصلوة ، قولنا ، (السلام عند ربنا لبي
و رحمة الله وبركاته) .

فهل أتت من لواحد ام من مستحبات . هل كان بقولها
الشيء ^{الذي} عند الصلوة ، لا حتى شرعاً . ومضى شرعت الصلوة
على النبي وآله في الصلوة

الجواب

هذا السؤال نص في سؤالين . سؤالان
أحدهما - أن (السلام عند النبي وآله) من الواجبات
أم من المستحبات
وثانيها - هل كان بقولها ^{شيء} ^{الذي} عند الصلوة أم لا ، مع
أنه لا يجوز في (المحذور) ، أن يعرف ، أن يحجب الإنسان نفسه -
وكيف يجوز لشيء ^{الذي} أن يحجب عنه ويقول (السلام عليك
إيها النبي ورحمة وبركاته)
وثالثها - متى شرعت لشيء ^{الذي} على النبي وآله في
الصلوة .

والجواب عن الأول - أن المشهور في بعض العلماء كونه الظاهر -
نها من المستحبات

وذلك لأنه لما لم يكن لك دليل على انك وحيوها و ان
وردت في اعتبارها روايات كثيرة - لانه ان قلنا ان الوحيات و
الاستجابات بمعنى من لطلب ولو كانت مشتركة في حب القلب -
فعلى هذا نحتاج في اثبات كذا واحد منهما الى دليل حصصه و
مميزه عن غيره - ولما لم يكن في المقام دليل يعيد وحيها فيحمل
على الاستجابات

وكذلك ان قلت انهما نوع واحد وهما في الأدب في الترتيب
في الأوامر الاستجابي وعدمه في الوحيي
ولم يحتجوا في ان الأمر هل هو حقيقة في الوحيات ام لا
ولا كثرون منهم ذهبوا الى ان الأمر حقيقة في الوحيات
فساءاً على هذا يحمل أيضاً على الاستجابات لما تن في محله
(كسلوة الجواهر) وغيرها

وذلك لأنه و دت الأحداث المشتبهة على هذه السلسلة - و
دت احداً أخرى خالصة منها - فمن عدم ذكره استبعاد عدم
وحيها لانها في مقام سبب حيث لصوة
وعلى ذلك حال من جميع ذلك ثبت استجابي

والجواب من الثاني

من مشروعيتهما بالاجماع انه يمكن ان يجاب بالنقص والحق

أما المتعجب فهو أنه مفقود بقوله تعالى في سورة العنكبوت
 (إِنَّكَ بَعِيدٌ وَ أَمَّاكَ سَتَعِينُ)
 لأنه لا شيء في كونها كلام الله تعالى - ومع ذلك حاطب الله تعالى
 فيها ذاته سبحانه

ونظائرهما في القرآن كثيرة
 و أما الجدل فممكن ان يقال ، كان النبي ﷺ مأموراً بها
 لأنسان مشروعهتها لآمنه
 كما ان الآيات بعد كذبت كانت في مقام التعظيم و
 رشاد البشر الى طريق الحق العبودية و صب الاسعاف من
 مبدئه تعالى

وعن الثالث

الظاهر ان الصنوت على النبي ﷺ في الصلوة ووجوبها تمت
 بحماد الامه ، ولا حازي معتديه في المقام
 واما بصحة (آله) بعد وردت في اعتبارها و وجوبها
 احذر كثيرة - من طرق الخاصة و العامة بحيث يرشدا الى
 وجوبها
 ولغات هذه الامور من امثال التعهية يحدح الى محار
 اوسع لسط الكلام فيها

السؤال الرابع

هل القرآن يدل بهذه الكيفية الموحودة بين الدفتين من مريب
السور والآيات الخ

الجواب

كما قلنا في تفسير سورة القدر - يمكن ان يقال ان القرآن
ماعتبر حقيقته ومعونه نزل في ليلة القدر دفعة واحدة على قلب
النبي ﷺ - و لكن باعتبار الحروف و الآيات نزل متفرقا -
كما شهد به الاحبار - في خصوصه كل آية بمورد
مخصوص

والموجود بين الدفتين كما يراه انما يكون ائتلافها واجتماعها
بعد رحلة الرسول ﷺ كما يشهد به الاحبار المستفيضة
واصفا ما يراه من اختلاف الترسين بين المكّي والمدني دليل آخر
على ان ائتلافها وجمعها و وضعها بين الدفتين وقعت بعد رحلة
الرسول ﷺ

ولا مانع منه لان القرآن اسم لكل آية و لمجموع
القرآن .

فهل ترى ان كان القرآن الذي امامنا صار اوراقا متفرقة سلب
منه اسم القرآن

لأنك في آية في هذه الحالة يصدق اسم القرآن على كل واحد
من أوراقه وأدائه

وبهذا يظهر الجواب عن السؤال الخامس
وهو أن المشهور بين علماء أن آخر آية نزلت هي (اليوم
أكملت لكم دينكم) ، عند عبد رحم ، فإن صح لهذا ادخلت في
أجزاء الوسطى من القرآن

لأنه لا منافاة بين أن يكون هي آخر آية نزلت على الرسول
عند عبد رحم ، وبين كون الآيات بعد منقر قد ، وعدائلاها وجمعها
صارت في الأجزاء الوسطى من القرآن
لما قلنا أن القرآن اسم لمجموع الآيات والنسوة اعم من كونها
منقر قتب أو مؤلفتين

والموجود بين الدفتر لا يكون بحيث إذا افرقت سلمت منها
تسمية كونها قرآناً

ومن هذا أيضاً يظهر الجواب عن سؤال السادس
وهو أنه - تواترت الأحبار لمناقضته من طرق اصحابنا من أن
الامام علي عليه السلام قال (أقسمت أن لا ارتدى ردء إلا أن اجمع
القرآن)

لأن القرآن كما قلنا اسم لمجموع الآيات والنسوة اعم

من ان يكون متعرفه او مؤتلفه

فلا مانع من افتراءه في زمان حيوته عليه السلام

ومع ذلك اثار له في قوله صلى الله عليه وآله (كتاب الله وعترتي)

وايضاً لو سلمنا ان القرآن اسم لهذه الليمية الموحودة بين
القدس

ليمان ان يقال ان قوله عليه السلام (كتاب الله) اراد منه الكتاب
الذي رُجم بعد وفاته كذلك

كما ان المشهور بين علمائنا الامامية ان المقصود من قوله عليه السلام
(وعترتي) عصمة عسب اسلام والائمة الانبياء عشر - مع عدم وجود
كنهم في زمان حو رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم

و ذلك لان سنة كالأرض اليه عليه السلام تكون واحدة لاحصائه
كل الازمنة والامكنة

ولهذا صح له الاشارة الى الزمان الانى وبحر عن كل شئ
يحدث في الأرض المستفيدة كحجابه عليه السلام بجميع ما وقع في
زماننا هذا من علائم الظهور

السؤال السابع

يرى القضاة من علمائنا يقولون يقصد القرآن و بحريه

وسدبيله والرّادة عليه - وثبوته قول أهل السنة عند ما يريدون
الطعن في الشيعة

فهو في هذا القول دليل ثابت - و ما هو - و هل له صحة و
قريب منها

الجواب

ان المدّعين ثبوت التحريف في طرف البعثة ، تمسكوا
بالأحاديث الأحاديث مع ان بعضها من لاجل الضعف

ولذلك في اثبات هذا الامر العظيم لا يجوز "الاعتماد عليها - مع
ان تنفعه فصلا عن الزيادة عليه ، ان كان لها قول - ولم اره -
لارعم من قول بالرّادة عليه - مخالف للعقل و ليقا
امت العقل - فان حار بحريفة في طرف الشيعة - لحد أصلاً
في طرف الزيادة عليه

فحينئذ يسقط اعجازه والاعتماد عليه - مع انه مخالف لقوله تعالى
في مقام التّحدّي (وان كنتم في ريب مما برّأنا على عدد فتو
صورة من مثله)

وقوله سبحانه (قل لئن احتممت الحن و لانس على ان يأنو ،
بمثل هذا القرآن لا يأنون بمثله ولو كان بعضهم لبعض
طهراً)

كَيْفَ وَأَنْ حَارَّ نَحْرُهُ فِي طَرَفِ الْمَقْبَعَةِ حَارَّ نَحْرُهُ فِي طَرَفِ
الرَّيَّةِ

مِثْلُهُ يَلْزِمُ الْكُذْبَ (وَلَعِبْدَ اللَّهِ) فِي قَوْلِهِ تَعَالَى (وَلَا يَأْتُونَ
مِثْلَهُ).

لَصَدَقَ مَرَادُ عِنْدِ مَذْهُوبِ قِرَاءَةِ وَتَصِيرُ مِثْلُهُ فَيَسْقُطُ اعْتِجَارُهُ
وَالْتَعَدُّ بِمِثْلِهِ فَتَأْتِلُ

وَأَمَّا الْقُلُّ

فَمِنْ الْآيَاتِ مِثْلُ قَوْلِهِ تَعَالَى (يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّهُمْ
لِحَافِظَتِهِمْ)

وَلَا شَكَّ فِي أَنَّ الْمَقْصُودَ مِنَ الْجَمْعِ - جَعْلُ آيَاتِهِ وَ سُورِهِ
وَكَلِمَاتِهِ - فَمَعَ تَحْرِيفَهُ وَ تَقْصِصَ كَيْفَ يَصْدُقُ تَعَالَى
جَعْلُهُ

وَأَيْضًا مَنَافٍ مَعَ قَوْلِهِ سُبْحَانَهُ

(وَتَمَتَّتْ كَلِمَةً وَتَتَّ صَدَقَ وَعْدًا لَا مَدْرَ لِكَيْفَانِهِ)

لأنه لا شك في أن التحريف هو تبديل كنهانه

إلى غير ذلك من الأدب الكثيرة الدالة على عدم إمكان التبديل
والتحريف في كلام الله سبحانه

وَيُؤْتِيهِ - قَوْلُ الرَّسُولِ ﷺ (أَتَى تَارَكَ فَمِنْ التَّقْدِيسِ كَتَبَ اللَّهُ

وعترتي ولا يفترقان) .

لأن عدم افتراقهما يدل على بقاءهما على ما هما عليه ، وعدم الاختلال في وجودهما

ولمّا كان هذا القول مخالفاً مع حكم العقل ، لنقد - مع كون دليل القائلين به أحاد الاحاد - فلا اعتماد عليه - وبرغمي هي من الاحاد التي قال المصنوع في الحديث المشهور (فاصروه على الجدار)

نعم يمكن الجمع بينهما ، بان يقول لعل الاحاد التي تدل على تجريده ، هي الاحاد التي وردت عن النبي ﷺ في بيان بعض ما انطوت في كمون ، لاناب من الاسرار والرموز وهذه من العلوم المخصوصة بعلي عليه السلام دون لصحابة

ولعل لذلك يكرهون اهل السنة ، والا فكيف يتصور ان القرآن الذي نزل لهداية الخلق وهو من المعجزات الباقية الى يوم القيامة ان يمكن تجريده وسعفه هذا ما عندي في حل هذا الاشكال والله تعالى عالم بحقيقته

لحال

السؤال الثامن

هل ان كتاب (حجاب المشرك) ليس المراد به من يهدى
قدس سره - لم يشر من الحجاب ، لعمدته - ثابتة بغيره
الله -

هو صحيح عندنا ، من فقد لثمة به لتفسير الحجاب
لأنه ثبت في الأول وجوب الزينة والقبض والتحريف والتعديل
في القرآن ، لا يقول بهذا في الثاني
الجواب

لم يكن له منحصرا لخصوصية به ، ولا يؤيده منه ، فليس
ام لا

والله ان كان له قسم من قسم من كتمان ، في لثمة لا
ثبت التحريف ، لتبين في القرآن ، وفي لثمة اسد
فلا يجوز ان يكون في الزينة الواحد في الزينة ، وان
كان الأول ، وساء اعني له عدة لمصلحة من اعتماد ، اذا اعتمد
تساقطا - فلا اعتماد عليهما

وان كان في زمين ، وفي لثمة من التحريف ، التفسير
في القرآن

فيعلم من ذلك انه رحمه عن قوله الأول ، وكم لثمة من ظهر

السؤال التاسع

متى وجدت لمواكب لمرائشة ، ومن هو المؤسس الأول لهذا
الكيفية - الى آخر السؤال

الجواب

ر هذا السؤال يستند على السؤالين

الأول من هو مؤسسها ابتداءً

والثاني ، متى هل يجوز شرعاً الدخول على الصلوة . وتشكيل دائرة
التشبيه ام لا

فبقول - أمّ الحواريين من الأول فلا أدري ، من هو مؤسسها
بالخصوص

ولكن القدر المستقيم اني ، كنت من مؤسست سواء الشيعة

والعلماء مع علمهم بانها مخالف مع القوايين الشرعية فلم يسموهم

او سموهم ولم يسموهم ، فتركوهم في طبعهم

والعوام ارتكبوا الحلال من حيث لا شعروا وهم من الذين

يحبسون انفسهم يحبسون صغراً

واماً عن الثاني ، فقول ، علي ، نقضه القواعد الفقهية لا يستبعد

الاحكام الشرعية لا يستبعد منها الا الحزيمة ، لا لانه لا يخص للعمومات

الاولية ، والقواعد الكلية - من حرمة الاصرار والا بداء بالحق

ولا يرد ما استثنى في غيره

ويصح العبادة التي تنفذ فيها حرمة تشبه الرّجال في قضاء
 ما عدا ما كان في رتبة من شئها لا ذلك في المقام
 لغيرها عنها

ولا يرد ما استثنى في غيره
 لأنه لا يرد ما استثنى في غيره
 لأنه لا يرد ما استثنى في غيره
 لأنه لا يرد ما استثنى في غيره
 لأنه لا يرد ما استثنى في غيره

منه يرى
 أنه لا يرد ما استثنى في غيره
 لأنه لا يرد ما استثنى في غيره
 لأنه لا يرد ما استثنى في غيره
 لأنه لا يرد ما استثنى في غيره
 لأنه لا يرد ما استثنى في غيره

القول العاشر

منه يرى
 أنه لا يرد ما استثنى في غيره
 لأنه لا يرد ما استثنى في غيره
 لأنه لا يرد ما استثنى في غيره
 لأنه لا يرد ما استثنى في غيره
 لأنه لا يرد ما استثنى في غيره

الجواب

انّ هذين التفسيرين اذا تعارفا برعنا لم - ولم يكن في المقام
 وجه جمع بينهما ، يستعملان على الوجه كما نراه في نسخة من
 ان الدليلين اذا تعارفا فقد والا يعتمد عليهما

المسائل العاشر عشر

مشتر الاية لشرع في قوله تعالى (ولا تعلم تؤيد الا فتوالر - سجون
 في العلم) تشير الى اعجاز القرآن الكريم ، وبراهايات شتى
 الاور تشير الى علم شمسك وبعلي به ، ولا تعلم الا هو -
 والذي فيه يحصل العلم في قولهم ، فان تمت هذا راه وبعلي نيات
 احر حوت هدية من ان القرآن سر به نيات من بين ما قد
 اعجز عن العلم به لا اعجز عن لا - س - س
 ومع يؤيد هو ان الله سبحانه وبعلي حال وبعلي من نواحد
 لما س ما لا تعلمون

فوق علم بهد عا سب الاية (لا تعلم تؤيد الا الله)

الجواب

نك كما قال تعالى في آخر (ان من محامات هن ام الكتب
 واخر مشاهات ،
 فما لا تعلم الا هو ، هو لمشاهات التي لا يعلم به سها ولا تفسير

الآهو ، فالاستفاد من ان يعلموا المثبتات - و كما قلتم ان
الله تعالى اجل ، من ان يؤاخذ الناس بما لا معدون و كونهات
شقين الاول تشير الى علم الله لا بعلم الآهو ، الثاني فيما
يخص به العلم ، لا ينافي مع قوله تعالى ان القران بل نزل
عربي مبين ، ما قد اعجز عن الفهم ، بل الاعجاز عن الالف مبني -
والنافي مع كونه عرب فصحا مبني لان الاعجاز عن الفهم جمع
الى معنى واسرا هما من حيث قد لا لاف والعمالات
الراجعة الى قواعد العربية

بل لاستعماله بما يعجز بشر من فهمه يؤيد فصاحته ، ان لا
وان كان القران كلام من كلام من في محله فهم لغويته
فكيف عجزوا عن الايمان بمثله

واما ان في مثله من القران مورا واسرا اعلموا شئته و كونه
قوى كلام الله - و من سجدته (العبادة) لآهو ،
السؤال الثاني عشر

هل الاعمدة في الفقه حجة ؟ اع تشقوا له
الجواب

كما مر من في محله لاعمدة في الفقه واحد
ودان لا بد من كمال الفقه من غير معصوم مع خلاف القاعدة

واسمعه لاجتماع من هذا كذا معتمد في عموم الناس
 ولهذا يحكم الفاعل بحود لغواه في المسائل الفرعية ان يقدوا
 فيما كان كذا في غيره لا يقتض على الفاعل المتقن . . هو نقض الاعتم
 والاعتماد مثل سائر المؤسسات الشرعية يتحقق بالنسبة
 او اشياء لعمدة العلم والعقل المتاحم للعلم . . واشياء حجة
 اذا تحقق من اهل بحره . . هم اعيان المسحورون في لغوه
 وبعد الاختيار عن حال في الاعتم في محله . . بهم لتفهم وشهادتهم
 يكونه عام على . . بحسب سائر شأنا من المؤمنين . . وحسب
 بحره لغواه . . لغوه . . هم معذورون فيما يحتفلون

السؤال الثالث عشر

ما هي الامور التي لا تحتسب من حجة . . لا تحتسب من حجة . .
 روايات فائدة رد لشخص على . . من غير حج

الجواب

هم الامور التي لا تحتسب من حجة . . هي الامور التي لا تحتسب من حجة . .
 التي لا تحتسب من حجة . . هي الامور التي لا تحتسب من حجة . .

الاول

عدم ايراد في حجة . . هي الامور التي لا تحتسب من حجة . .
 اولاً بطر ولا بد من لا في كتاب . .

والثاني

عدم وقوعه مع علم الهشة قدس و حديداً ، كما لا يقبله
قوله تعالى (وكل في بيت يسبحون)
والجواب عن الاول

اما لاستم عدم اثر منه في القرآن الكريم وذلك اولاً - لان
عدم الوجود لا يدل على عدم الوجود ، لان علم القرآن كما قالت
المحققون من علماء الشيعة لعنه ، عند رسول الله ﷺ ومعه
عند علي عليه السلام والائمة المعصومين عليهم السلام ، و باعتبارهم كل
واحد من اصحاب علم بعينه لانهم ، اذا كان حال الاصحاب
والخاص من في زمان النبي والوصي عليهم السلام كذلك ، فكيف
يكون حاله في هذا الزمان

وثانياً - يمكن استنباطه من بعض الآيات والتي وان لم احد
آية صريحة - وانما ما دلت اخذاً من ذلك وان يرعى من
ان يقال قوله تعالى في سورة التكاوير (فلا أقسم بالبحر العوار
الغمر) معاً على خلافها ، فشمال على من ذلك ، لعاقبه
الآية في المعنى بالكوكب التي بحس في محراها اي ترجع بعد
دهدها ، كما قال الراغب في المفردات ، ولا قسم بالبحر اي
بالكوكب ، اي ان قال ، لا اي بحس في محراها ، اي ترجع اليه

وهذا يقول - أولاً - انّ المحل ينقسم لي قسمين -
 الأول - المحل العقلي - مثل اجتماع القصص والقصص في محل
 واحد في ان واحد -

والثاني - المحل العادي وهو لا يكون محلاً عند العقل و
 لكن هو خلاف العادة - مثل كثر من اختراعات المشاهدة - في
 عصرنا - ولعل قد مشاهدتها يتوهم أنها من لمحات
 ورجوع الشمس محل عادي لا عني - مثل تم معجرات
 الانبياء على سبيل وآله وعليهم السلام

وهذه القضية تحتاج الى مزيد من الاستدلال لا الاحتمال
 والاشارة

وهو انه كما مر في محله - لولي له لتصرف في عالم المثلث
 وذلك لان العدد داو صل الى مقام العموديه - وخلق خلق
 الروحانيات - علت عليه صفت الواح المعردة - فحصل له
 السلطنة على العوالم المادية - ويتصرف فيها كيف شاء بمشيئة الله
 تعالى وادنه سبحانه -

لانّه صار مظهراً ومراء آناً لصفت الله جلّ شأنه - ولعالم يلمس ردّ
 الشمس من المحل العقلي - والعقل لا يحكم بمحليته ، خار ردّ
 كيف لا - وهذا العقل يأتي ان في قصه لله تعالى وفي ابتداء خلقه

العلم تنظم العالم والمطلومة الشمسية بحيث ترحح في الوقت
المعين لمصلحته . خاصة - كثرت سوءة سي أو ولادة ولي أو غيرها
وقرآن ترحح الشمس مع ما تنظمها . وحدث كان جزءاً لنظام
العالم في ابتداء خلقته .

وبهذا تحل لمشكلات في باب المعجزات - لأن كنهها في النظر
المدبوق يتوهم أنها من المحال

وأيضاً - هذا الأشكال مسمى على حر كة الشمس حول الأرض
ولكن ساءاً على ما فترده علم لبنة الحديد من أن الأرض تتحرك
حول نفسها فدفع هذا الأشكال سهد

لأنه ساءاً على ذلك بحر كنها ورجوعها لا يبرم حر كة الشمس
وما حولها - وبهذا يدفع الأشكال - يكون رد الشمس مباد مع
قوله سبحانه (وكل في قبض سيجور)

لأنه كما فسرنا الآية - أن المقصود أن كل واحد من النرات
والمبشرات والكواكب في مكانه ومستقره بدور حولها - كما
قال تعالى (والشمس تجري لمستقر لها)

ومنها الأرض فانه أيضاً بدور حولها والمبين والنهار محدثان
من ابدلها الى الشمس وأبدلها منها

وهذا لا يلب في مع أنها في وقت خاص لمصلحة خاصة بمشيئة الله
سبحانه يسير سرراً فقهراًئاً ولا يلزم منه فساد العلم والله على كل
شيء قدير

السؤال الرابع عشر

قصته المراجيع وما حرم حولها من الاعتراضات والشبهات
مما لم ينس لها ردّهم إلا يقول لقرآن و آسان المعجزة و حرق
العادة لله سبحانه و يعلى وهذا غير مفعول في الاوساط العلمية الحديثة

الجواب

ان الذين لا يصلون رباً اما ان يكونوا من الذين يعتقدون
بوجود المحرّرات و يعتقدون ان لكل فرد من افراد البشر
روحاً محرّداً

وامت ان يكونوا من الذين يمارون وجود محرّداً رباً -
ويقولون لا يكون في عالم الموجودات سوى المادّة ولو ربها
فان كما و ان الطائفة الاولى - والكلام معهم سهل - لا تترك في
ان افراد البشر في درجات الروحانية متفاوتة - فمعهم في الطرف
لذاتى - معنى و ان كان له روحاً محرّداً لكن الروح قد ضعيف
في عالم الصعف ، بحيث انه لا اثر لروحه و يعود في المادّة ، لحيوده
في الماديّات - بل يمكن ان يقال ليس له روح مجرد بالفعل
وذلك لانتفاء اثر روحه و وقوعه تحت استيلاء قوى الطبيعة و
حيروية من نواحي المادّة

• بعضهم في حُضْرٍ لِعَالِيٍّ بَحْثٍ بِلَوْنٍ فِي عَيْنِي دَحْدَ مِنْ
 دَرَجَاتِ الْقُوَّةِ - لِأَنَّهُ لَيْسَ بِوُجُودِ الْمَحْرُودِ حَدٌّ مُجَدَّدٌ مُجْتَمِعٌ
 بِدَانِقُوَّةٍ وَلَا اسْتِثْلَاءٍ عَلَى لَمَذَّةٍ - وَاسْتَحْرَاجٍ مِنْهَا حَوَاصِئُهَا وَثَارُهَا -
 وَبِسُوءِ مَرَاتِبِ كَثِيرَةٍ فِي انْقِصَادِهَا وَاجْتِنَابِهَا
 فَهِيَ زَهْدٌ بَصَائِتُ وَرَرٌ لَشَرٍّ فِي تَقَرُّدٍ وَاجْتِنَابِهَا
 بِرُوحَانَةٍ

يَسْتَأْنِفُ مَا أُنْزِلَ بِهِ مِنْ حَقِّهِ وَحَدِّهِ وَتَشْلُكُهَا كَالْوُجُودِ
 عَلَى رَأْيِ بَعْضِ حَالَةٍ

وَلَهُ مَرَاتِبٌ فِي انْقِصَادِهَا وَاجْتِنَابِهَا - وَكَانَ مَرَاتِبُهَا لَدُنْ مَرَاتِبِهَا
 وَهِيَ حَتَّى يَسْهُى إِلَى دَحْدَ لِسَانِهَا مَدْفُوعٌ (وُجُودٌ وَحَالُ الْوُجُودِ)
 حَلٌّ وَعَلَا

وَأَمَّا بَعْضُ مَا هُوَ اعْتَمَدَ - فَمِنْهُ مَا كَانَ مَحَالٍ عَلَى
 الْحَدِّ الْمَحْدُودِ فِي عَيْنِ دَحْدَ انْقِصَادٍ وَاسْتِثْلَاءٍ - وَاعْرِفْ كَيْفَ
 عَقْلَاءُ - حَتَّى أَنْ يَحْمِلَ مِنْ سَوْتِهِ وَتَقَرُّدِهَا مَعْرِفَةً بِدَحْدَ كَيْفَ
 أَمَّا حَاكِمَاتُ فِي عَيْنِ دَحْدَ الْجَمَاعَةِ فَهِيَ مَدْفُوعَةٌ فِي تَهْتِكِ
 مَعْرِاجِ الْجَمَاعَةِ - بِمَقَرٍّ أَنْ السَّيِّئَ الْحَدِّ الْمَحْدُودِ لَمْ يَكُنْ
 وَهِيَ الرُّوحَانَةُ وَاجْتِنَابُهَا فِي عَيْنِ مَرَاتِبِ الْمَحْرُودِ - فَكُلُّ قُوَّةٍ
 بِدَحْدَ وَاعْرِفْ بَحْثِ عَيْنِ فِي مَوْجُودَاتٍ وَبَصَائِفِهَا بِمَشِيئَةِ
 اللَّهُ تَعَالَى

فلما كان كذاث فقوم ارادته وعزمه بعد في جسمه اشترى و
 حرّكه وصعدته باقد الله سبحانه في عالم المثلث والمكثوت - ليري
 آثار صنع إلهه وحلقه - ويريد في معرفته - كما في قوله تعالى
 حكيمه عن قول ابراهيم على سبأ وآله وعبد الملام (ولكن
 ليطمئن قلبي)

واما ان كان لمكر من العتاة الثانية اعنى لمكر من
 لوجود مجرد برأسه فمعون له من حيث الحيلة الطبيعة
 والكشفيات المعصية بعد ان وصلت علماء المادة و فلاسه
 الطبيعة - الى اسعراج حملة من قوى العناصر المودعة في الكون
 المعسوس - التي ماعدت بها احد من النقص - فاستخرجوا منها
 ما يدهش الآليات مما ترتب عليها من الآثار والاسرار من عجائب
 المعجزات النادرة - كالبياض - والطائر - و امثالهما - فضلا عن
 الاكتشافات الفاضحة والغب و امثالها

فهي تبقى بعد ذلك محل للاحتسار والاستعداد من ان يكون
 في لكون قوى كامنة واسرار خفية - اطلع الله تعالى عليها سبحانه
 وابلائه عليهم السلام - و يظهر من المعجزات والكرامات -
 خصوصا الفرد الكامل منهم فليس الحاتم ~~عليه السلام~~ بان احص عنه قوة
 وفرد واستلاء على القوة المعصية التي مرشد معيقه منها
 مودعه في كذاش واليوم المعصية وبعض التصرفات التي من آثاره

منها فتشوقها تنصرف في المواد . لطيفات

وصارت بها بحث روحه المكنونة تصعد جسمه انشائونته الى

السماء لمطلع على ما فيها من عجائب صعد سبحانه وتعالى

وعد حواء اقصى لمسرى المعراج لكسر استعارهم - ولا

مقدم لاساء ولا سيما التي لحتم ^{تقريباً} عليهم جميعاً - فوق

ما يتصور - وكذلك لقوى المكنونة في هذه الشريعة تكون فوق

ما في سائر النفوس ، بل و سائر الموجدات حتى المحررات العلوية

لأنه كما نرى في محله هو غنى الدن ودر الأول - فكيف يمكن

مقايسته بغيره

هذا ما صهر لعمى انفس في حل هذه الاشكالات و ذلك و احد

منها يحتاج الى مزيد سط في الكلام و لا يسمى المحال الا الاحمال

والله تعالى عالم حقيقة الحال

العلوية الامينية



والحال انّ الموحودان لیست کلّهما عاقله - فکیف یصح التکلیف
متمنّی است که جواب آیات را تاوضح سازد و برهان مرقوم
فرماید

صفحه (۱۳) از (معجّات الرّحمٰنیّه) مطاعمه شد - اِرجّائیکه
خیلی مختصر بود چیزی دستگیر شد

صمّا مرمی میرساند کتاب (ازمیں) از اِرجّائیکه سحّه اش
نایب است ، در صورت امکان یک سحّه با نسخات مبدول فرمائید
الاحقر سید حسن الحسینی

نمیز - مقصودینه - کوچه بلوری

سید حسن میررانی

بِسْمِ تَعَالَى

بِإِذْنِ رَبِّكَ - بِإِذْنِ رَبِّكَ - بِإِذْنِ رَبِّكَ - بِإِذْنِ رَبِّكَ - بِإِذْنِ رَبِّكَ
 أَزْ قَوْلِهِ تَعَالَى .

(وَ إِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا سَنَعُ حُكْمَهُ وَلَكِنْ لَا تَفْقَهُونَ تَسْبِيحَهُمْ)
 وَنُظَائِرَهَا مِنَ الْآيَاتِ .

هَذَا أَكْثَرُ الْحُكْمِ وَالْمَعْنَى إِلَى أَنْ التَّسْبِيحَ وَالتَّحْمِيدَ
 مِنَ الْمَوْجُودَاتِ عِبَارَةٌ عَنِ دَلَالَةِ وَجُودِهِمْ وَأَحْوَالِهِمْ عَلَى تَوْحِيدِ اللَّهِ تَعَالَى
 وَصِدْقِهِ حِينَ شَأْنِهِ مِنَ الْعِلْمِ وَالْقُدْرَةِ وَالْإِرَادَةِ وَالْحُكْمِ ، فَكُلُّهَا مُسْتَحْدَّةٌ
 وَمُهْلَلَةٌ وَمُحَمَّدَةٌ .

وَالْقَوْلُ بَعْدَ مَا لَأْتَمَنَهُ مَعَ قَوْلِهِ تَعَالَى (وَلَكِنْ لَا تَفْقَهُونَ تَسْبِيحَهُمْ)
 مُرَدُّهُ ، أَنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ وَلَوْ أَنَّهُمْ يَعْتَرِفُونَ بِالسُّبُوحِ بِوُجُودِ
 إِلَهٍ الْعَالِمِ ، وَلَكِنْ مَا كَانُوا يَتَفَكَّرُونَ فِي أَنْوَاعِ الدَّلَالَاتِ كَمَا قَالَ اللَّهُ
 تَعَالَى

(وَكَذَّبَتْ مِنْ آيَةٍ فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ بِمُرُورِنَ عَلَيْهَا وَهُمْ عَلَيْهَا
 مُعْرِضُونَ) (١)

وَالْإِطْلَاقُ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى (لَا تَفْقَهُونَ) يَنْصَرِفُ إِلَى الْغَالِبِ وَهُمْ
 أَكْثَرُ النَّاسِ

وبعض الحكماء مثل جند البشير في قدس سره في (الاسرار) ان هذا الوجود كله حي ولا معنى لوجود غير حيوة - وان حيوة على مقدار اشراق اوا الوجود الاعلى ، على المحسوس ، فلاسان والحيوان والنبات حيوة - اي ان هذا نوع من الشعور و هكذا الحمد لله نوع من الشعور اقل من غيره ، لانه اقل على من الحي وهذا قدت منه محال

والله - وان قدس سره في (الاسرار) ان لوجودات متوحيده نحو الحيوان ، و آدم وعلا ، وهذا المعنى مشاهد في اكثر الموجودات الجوهرية .

الى ان قال قدس سره .

و اذا ثبت هذا طهرت كل موجود على حسب وجوده عارفا برتبة المتعريف بصفات الجمال المبررة من صفات الامكان والبر وال - ومن عرف الله تعالى ولا محالة يستحبه ويقدره ، بصفات الجار والمحال او المعال - الى اخر ما اورد قدس سره .

وبى غير ذلك من الاقوال التي ذكره بطول

وهذا الواحد الاحير وحيد ، الا انه يصعب علينا اقامه لدليل عنه

حيث يدفع الاشكال بعدم التعقل والشعور لاكثر الموجودات

ثم نعم ان دلالة الموجودات على وجود الحق وصفاة وآله

نارة يكون بدلالة عظمت برهانه كعامة ، وهي مقدور لكل عاقل

و ديرة اخرى تكون بدلالة وحدانية . . بمشاهدة سرية العارفين
حيث ارتبط روحه وسرته بحقائق الموحودات، شاهد ان كلمات الله
كما قال عمر من قائل .

(قد لو كان الحجر مداداً لكلمات ربى لمعد بحر قبل ان تمعد
كلمات ربى ولو حشا بمثله عددا)

وفي شأن المسيح عيسى وآله و عليه السلام (اما المسيح
عيسى بن مريم رسول الله وكلمته القاها الى مريم)

ويكشف له ان كل موحود من الموحودات نفسه و وجوده
نسيح وبهليل وتحميد وصف حمالة

ولمّا كان الكلام يرأى مافى ضمير المنكلم ومن نظر الى
الموحودات بعين قلبه المكتحل بسوء المعرفة سمع بسمع قلبه تمجيد
الموحودات وتثائهم على نعمهم بل من الحال

و يرى بعين قلبه كيفية تمجيدهم وتثائهم عليه تعالى بالامر التكويني
و اصلاً يكشف له كيفية محودهم واثبتهم للامر التكويني
و هذا النحو من التسيح و التحميد الوجداني لا يظهر الا لمن له قلب
سليم حال من الوسوس الشيطانية المحتلى بذكر الله تعالى

وليس لعموم الناس نصيب منها الا بدرة فلدا قل سبحانه (ولكن

لا يفقهون تسيحهم)

أي من طريق الحق : العقل لطريق

وفي الصفحة (١٣) من (الصفحات الرجعية) إشارة إلى هذا النحو من الدلالة

وفي نظري القاصر نعلم أن يقال موحدة آخر أن في عريضة كل نوع من أنواع الموحودات مسح و ذكر خاص يختص به فكما أن لكل موحود من الموحودات عريضة بها يشار أمره في كل ما يحتاج إليه من لوازم حسنة من دون فساد و ربه كذا في كل واحد من أنواعها عريضة بها يسبح الله ويمجده وهي مركورة في وجوده

والعريضة في أنواع الموحودات كلفظة في الأساس فلما أن فطرة الأساس على التوحيد فذلك عريضة أنواع الحيوانات والسمات والمعادن كل واحد منها مسح خاص على لتسبح والتحميد لله تعالى

ولكن لا تفهموا هذا المسح إلا بعيد من خواص وإياء الله كالآباء والأولياء و من له روح كروح سليمان على سبيل آله و عليه السلام

كما قال تعالى (قلوبهم ذلتها سمعوا دعواتكم لا يحطمتكم سليمان وحشوده وهم لا يشعرون - فتسم حاجتكم من قولها) (١)

وَسَمِعَ سَمْعَهُ **عَلَى** كَلَامِهِ سَمِعَهُ مَكَانَ سَمْعِ أَسَدٍ فَطَعَا

لَا أَلَّ السَّمْعَ لَمْ تَكُنْ عَالِمًا عَاقِبَةُ مَتَكَلِّمِهِ بِفِيضٍ

فَهَذَا لَا يَحْدُورُ لَنْ يَتَعَلَّقَ الْأَمْرَ التَّكَلُّفِيَّ التَّشْرِيعِيَّ بِعَمَلٍ دَوَى الْعُقُولِ

وَالْبَرَهَانُ عَلَى أَثْبَاتِ أَنْ لَمْ يَكُنْ سَمْعِي بِحَوَالٍ مَعْنًا مِنَ التَّسْلِيحِ وَ

هِيَ مَرْكُوزَةٌ فِي عَرَبِيَّةٍ

طَاهِرٌ مِنَ الْإِبَاتِ الْقَرَأَتْهُ بِالْأَحْزَانِ الْمُسْتَعْمَلَةِ

كَمَا فِي بَعْضِ الْأَدَبَةِ

أَسْمَعُ بِأَمْرٍ فِي مَعْنَى أَعْمَ وَهِيَ فِي مَوْجِبِهَا وَالظَّيْرِ فِي

وَكُورِهَا وَتَسْلِيحٌ لَمْ يَكُنْ سَمْعِي بِحَوَالٍ مَعْنًا مِنَ التَّسْلِيحِ وَ

وَمَا دَامَ مَكَانُ أَنْ يَحْدُورَ الْكَلَامُ عَلَى مَعْنَاهُ وَعَنِ مَعْنَاهُ الْحَقِيقِي

لَا يَحْدُورُ تَوْحِيدُهُ وَحَمَلُهُ عَلَى الْمَعْنَى الْمُعَارِي

وَكَمَا تَرَى مَعْنَاهُ الْأَحَدُ وَالْأَبَدُ أَسَدٌ عَنْ دَلَالَةِ الْمَوْجُودَاتِ

عَنِ تَوْحِيدِ اللَّهِ تَعَالَى وَعَنِ مَعْنَاهُ حَرْفٌ شَاءَ دَلَالَةً لِمَعْنَاهُ لَا عَلَى حَوَالٍ

الْمَحْدُورِ مِنَ الْكَلَامِ

وَأَنْ كُنْ هَذَا تَصَحُّحٌ فِي مَعْنَاهُ وَلَكِنْ لَا يَحْدُورُ أَنْ يَحْدُورَ الْأَبَدُ وَالْأَحَدُ

عَلَى الدَّلَالَةِ الْعَقْلِيَّةِ فَقَطْ

هَذَا مَا حَصَرَ عِنْدِي فِي مَعْنَاهُ الْإِبَاتِ وَ اللَّهِ أَعْلَمُ بِحَقَائِقِ كَمَا نَهَى

مَا جَمَعَ بَيْنَهُمَا (أَوْ بَعْضُ) سَخَطُهُ أَنْ يَكُونَ أَسَدٌ أَسَدٌ

لَعَلَّوْنَهُ لَا مَعْنَى

مِنْ حَوَالِهِ (١)

١- لَا يَحْصِي كَمَا بَيْنَ حَوَالٍ رَاجِعٍ بِأَوَّلِيٍّ ، فَلَا ارْطَعَمَ تَامِي (أَوْ بَعْضُ) تَوْشُّهُ شَدِيدٌ أَسَدٌ

بسمه تعالى شأنه

روى رئيس المحدثين الشيخ الصدوق قدس سره في (الفقه) و (أثواب الأعمال) انه قال رسول الله ﷺ - من صام يوماً في سبيل الله تعالى كان كعدل سنة يصومها

ان كان المراد بصوم اليوم صومه ندباً - و بصوم السنة كذلك لم يكن له معنى - و كذلك كان المراد بصوم السنة صومه وجوباً - و كذلك لو كان المراد بصوم اليوم صومه وجوباً - و بصوم السنة صومها كذلك

وان اريد بصوم اليوم صومه وجوباً و بصوم السنة صومها ندباً امكن تصحيحه - نظراً الى كون ثواب الواجب اريد و مصلحته الزم الا انه مع مسافته للاطلاق - و اشعر (في سبيل الله) بالندب و انحد سيق الصوم في المشته و المشته به يكون كلاماً حاداً من ثمرة معتد بها

وان اريد بصوم السنة الامساك لا لله تعالى ، لم يكن له وجه - لان اصلية صوم طاعه من امساك سد ليس فصلاً للصوم طاعه - لان

الامساك منه بن تمام العمر لآله تعالى لا سوى شيئاً بل هو عدم ، فمافسى
فضل الامساك طاعة عليه

فهذه البحر بعد ، معدن النظر مما لم افهم معناه ، فالمرحون من
سمحة حصرة العلية اذام الله تعالى يوم افادتها ، ان يكشف المراد
من هذا البحر ، لارال وجوده مرجعاً للعلم والدن
محمد علي قاضي طباطبائي

بسمه تعالى وبحمده

روي رئيس المحدثين الشيخ لصدوق قدس سره في (الغنية)
انه ، قال رسول الله ﷺ ، من صام يوماً في سبيل الله كان كعشر
سنة يصومها .

اقول ، لما كان صوم يوم كعشر سنة بلا وجه معنده غير معقول
ويجب تعلم بالضرورة انه لم يكن في كلام المصوم (ص) حراً ولا عراقاً
ولم يد لاند من اعتبار مرتبة رتبة في المشقة بعد اشتراك المشقة والمشقة
به في كونها عبادة ، اي وقوعهما بداعي الامتنان كي يصيران عبادة
والآ لم يكن فيه وجه شبه اصلاً ، الا على وجه بعيد كما سيجيء .
ولو كان لثقاوت كمقاوت منه ويوم فيحتمل فيه وجوده

منها أن المراد الصوم اليوم صومه مقترن بالتقوى ، وصوم السنة
 عدم كونه كذلك ، بمعنى أن الصائم إذا كان متصفاً بالتقوى ، يعدل صوم
 كل يوم منه صوم سنة أو لم يكن متصفاً بالتقوى
 ، يمكن تصحيح هذا الوجه بما قال الله تعالى (إنما يتقن الله
 من المتقين)

الأدلة مع مناهة للإطلاق لا يكون في الكلام قرينة محورة لحمله
 على هذا المعنى ، وحمل الكلام على أحد احتمالاته بلا قرينة محورة
 لا يجوز كما هو ظاهر

ومنها ، أن المراد صوم يوم صومه وحوا ، وصوم السنة
 صومها بدم ، نظراً إلى كون ثواب الواجب أريد ومصلحته الرم . كما
 احتمله سدا المعظم ، مع اشعاره بأنه ، مع مناهة للإطلاق و اشعاره
 (في سيد الله) بالمدب ، واتحاد سياق الصوم في المشقة والمشقة به
 تكون كلاماً حالاً من ثمره معندها

وهب - أن المراد بصوم اليوم ، ما احتمله المحدث القاسمي .
 كما قال قدس سره في (الوافي) في بيان هذا الحدث ما هذا لفظه
 كانه ~~بأنه~~ أراد أنه من صام خالصاً لله عز وجل من عمر
 ثوب عرس ، صاحباً كان كالحملة أو حراماً كالرءاء ، فكانه صام سنة
 لم يكن صومه بذلك الخلو

أقول ، أن كون عرسه قدس سره من الخلو من الخلو العمل

من الرياء وغيره و ابتداء بقصد امتثال الأمر - و لو كان محرّكه على
 هذا الامتناع لذّ و اعنى التمسك به و من عدمه عدمه كما يستفاد من ظاهر
 كلامه بدفع كرامه

فصله - ان صومه سهّل من يقصد لامتثال و لا يكون حالاً
 بهذا المعنى ليس فيه محض - لانه لا يكون عادة - كى يمارس صوم يوم
 طاعة و عادة

وعم - ان ارد الصوم التمسك بالامور الدافى سبل الله و الله
 في الحاصية و الاثر الخارجى كصحة القلب ، و طهره النفس و
 ظهور الحكمة بعد ان امسك به في سبل الله ، لانه جمع الجهات
 اى لا يكون المشقة و المشقة به من حيث ثوبها ، عادة - لانه حيث الفصله
 و لانه حيث الثواب و الآخر منه

فصله و وجه و شهد بذلك ، لاجد يستتمه الذّلة على فصله
 الخوع ، الامسك ، وان لم يكن في سبل الله تعالى و الله ثواب الحكمة
 ولو كان امسك كافراً كما صرح بذلك كفته في حديث المعراج
 و لكنه كما مرّ انك مباح لسبق الكلام ، لان من سبق
 الخلام يستعد ايجاد المشقة و المشقة به من كل الجهات ، لانه جهة
 واحدة كما لا يخفى

وان كان غرضه قدس سره من الصوم بعد اشتراك المشقة
 و المشقة به ، في كونها ، عادة و طاعة - فريده رائد على امتثال الامر

بمعنى انّ الدّاعى على امتثال الامر فى المنة يكون وجه الله تعالى وعبوديته فقط - وكونه اهلاً للعبادة كما قال ميرالمؤمنين وسيد الموحدين صوات الله عليه

(ما عندك حوق من برك ولا صمغ فى حشيتك بل وحدتك اهلاً للعبادة فعبدتك)

لا الاعراس النفسانية ، دنيوية كانت كقصاء الحوارج - او احروية كالغوز بالحشة او الحوق من النار

فى نظرى القاصر هذا الوجه وجه ، لقريبه مصححة فى الكلام وهى اشتمال الفقرة الاولى - بقيد (فى سبيل الله تعالى) كما قال وَالَّذِينَ

(من صام يوماً فى سبيل الله) - وحق الفقرة الذببة من هذا القيد كما هو ظاهر .

فلعل المقصود انّ من صام يوماً حالصاً لوحه الله تعالى بحيث لم يكن له محرّك لامتثال امره سبحانه الا معرفته بحلاله و حلاله و كونه اهلاً للعبادة ، كان كعمله به بصومه

فمن عرف الله بحلاله و حلاله والطاعة الحاصد اشتاق اليه و اخلص عبادته له سبحانه

فاحبه الله واخلصه و اذناه قرناً معبوتاً - فمن كانت عبادته

بهذه المشقة وحقوق من صر عباده في ذلك يوم من حيث قصبتها ،
 ثم هـ الحاحية المتروكة عنهما ، ثم هي الاخروية كمادة سنة لم
 تكن كذلك

والدليل على ان تعاقب العمل والاحلاس غير يتقاه بالعبادة
 وان العمل الحاصل هو الذي يكون حاصلاً ، وحده الله تعالى ، ولا يكون
 لغيره تعالى مدخله فيه اساساً ، وان للعمل الحاصل فوائد كثيرة ،
 ان ثوبه اريد من غيره ، لان الله عز وجل - واحد لا شريك له

اما الايات فمما قوله تعالى في سورة (انفات) آية (٣٩)
 (٢٠) الآية دالة المخلص اولئك لهم رزق معلوم ، ومنها قوله تعالى
 فيها يصاقي آية (١٦٩) (لئن عبد الله المخلص) الى غير ذلك من
 الايات الدالة على فضيلة الاخلاص في العمل

واما الاحبار ، فمنها ما رواه في الخافي عن امير المؤمنين عليه السلام
 (طومى لمن احصى لله العادة) والحدث السوى عليه السلام (ان كل
 احد نال في عمله ما يبعثه و يصل الى ما يرويه ثابت ما كان ديناً
 او اخروياً) الى غير ذلك من الاحاديث الشريفة

وبالحمد اعتمد مر الله تعالى فيما يذب عباده اليه ووعدهم الاخر
 عنه ، و اتما بأجرهم على حسب اقدارهم و مدارجهم و سائرهم ، فمن
 عرف الله تعالى بحمالة وحالته و احصى عبادته له لكونه اهلاً للعبادة ،
 احسن الله واحسنه واحتبه ، وفر به اى نفسه قرناً معنواً ، كما قال تعالى

في حق بعض من هذه صفته ان لا يجد عند الرائي (حسن هذا)

ولا شك في ان كل من كان كذا في امره كثره

من غيره في الامور بهذه الامور

فهذه بعض من الامور التي ذكرها في توحيد هذا الحديث والله

العلم بحدوثه في الامور التي ذكرها في توحيد هذا الحديث

وهذه بعض من الامور التي ذكرها في توحيد هذا الحديث

وهذه بعض من الامور التي ذكرها في توحيد هذا الحديث

وهذه بعض من الامور التي ذكرها في توحيد هذا الحديث

وهذه بعض من الامور التي ذكرها في توحيد هذا الحديث

في الامور

وهذه بعض من الامور التي ذكرها في توحيد هذا الحديث

وهذه بعض من الامور التي ذكرها في توحيد هذا الحديث

وهذه بعض من الامور التي ذكرها في توحيد هذا الحديث

وهذه بعض من الامور التي ذكرها في توحيد هذا الحديث

وهذه بعض من الامور التي ذكرها في توحيد هذا الحديث

وهذه بعض من الامور التي ذكرها في توحيد هذا الحديث

(وصاحبوا وضاوا) وضاوا عنه (٢٨١) من ادعية المحققين المحاضرة على

منشئه السلام لاهل الثغور

وقر - ر - لا ختم في ذي الحجة صاحب الوافي قدس سره

في (الوافي) بعيد ، انتهى كلامه

ولكن هذه الوجوه التي احتملها دامت بركانه ، في نظري القاصر
كلها بعد عدم الدلائل معتد بها على أن سابق الحديث
آية عنها

وتنحص من جميع ذلك أن حسن الوجوه ، في توجيه الرواية ،
هو الذي رجحناه ، فاستدلنا به إلى المراد من غيره ، وقوله تعالى
(ومن كان يرجو لقاء ربه فليعمل عملاً صالحاً ولا يشرك بعبادة
ربه أحداً)

عن المراد من لقاء ربه فليعمل بوجوهه وحرصه ثواب عمله وعنده
به السلام عليكم ورحمة الله وبركاته

العلوية الامينية

بسمه تعالى وبحمده

بعد شعبنا الهندي قدس سره (في الشاؤل) كلامه
من السعدوى - بن تعليق الامر بالتسليم على وهو انما هو
حوار قول حبر لعدا - من حيث ان المعتقد على سبيل
(ان) عدم عدمه و ان حبر الواحد له واجب تيسره من حيث
هو كذلك له بسمه على التسليم انما التمس بعد التعليل ، وما بالذات
لا يعنى بالعبير

ثم قال قدس سره . لا رب ان اسم الفصل هو حاملة للمعنى
الوحدية والوصف العنوي معاً ، فيجوز كونه المجموع علته للتثبت
وكأنه قيل ، ان حثم فاسق واحد فتمسوا ، ولو كان التثبت معلقاً على
طبيعة الفسق لظهر لعمد بالشاع

ثم لا يحى ان التثبت في الاله معلق بذاته الى اصابة القوم
اي قتالهم ، فاما لم يكن عظيمة هذه العلة ، لا يحب التثبت لاصالة عدم
علة اخرى غير هذه لعله ، كما نقول المحصم من انه اذا اشبهى لفسق اشبهى
التثبت ، لان الاصل عدم علة اخرى له

وعند التأمل فيما ذكره يظهر لك أن الاستدلال بالاية على حقيقة الحر الاحاد العدول لا غير هم كما ذكره بعض الاصوليين فيه ما فيه . والمعجب عدم ستهيم لهذا مع ظهوره انتهى كلامه
رفع مقامه .

اقول - نغرب كلامه في الاستدلال بالاية بحاج الى
مقدمات

الاولى . ان تعليق الامر بالتبيين على فسق المعسر يقتضى
حوار قبول حر العدل - من حيث ان المعلق على شئى بكلمه
(ان) عدم عند عدمه .

الثانية . ان الشرط في وجوب التبيين في حر الفاسق امور .
منها الفسق . اذا الترتب بعد التعليل وما بالذات لا يعتد بالغير
ومنها الوحدة . و تنوع عليها انه لو كان التثبت معلقاً على
طبيعته الفسق لعدل العدل بالشياع

و منها ، اصابه القوم والوقوع في المفسد ، اى قتالهم بحيث
ان مجموعهما علة دمة لوجوب التبين وكل واحدة مهت حره العله
فادا انتهى بعض احراء العله التامة انتهى لمعلول . اى وجوب التبين
واذا لم يجب التبين وجب القبول

فادا ثبت هذه المقدمات يتضح صحة قوله . (وعند التأمل فيما
ذكرناه يظهر لك ان الاستدلال بالاية على حقيقة الحر الاحاد العدول

لأعيرهم كما ذكره بعض الأصوليين فيه ما فيه)

ولكن يتكدر عليه بوجوه ، الأول ، أنه لا يستلزم أن مفهوم الآية يقتضي حوار قبول خير العادل عند محضه بالخير ، بل مفهوم عدم تمييزه عند عدم محضه العاسف بالخير ، فالأية دلالة على خير العادل ما كنت ، فإن سم عدم وجوب التمس عند محضه العادل بالخير ، فلا يستلزم أن عدم وجوب شيء محض حوار القول ، بل عدم وجوب الشيء أعم من حوار القول و عدمه بمعنى أنه ليس له أن يتبين لاحترامه ، وليس له أن يتلقى بالقبول ، لحوار اللذات عنه ولو سهواً ولثاني - أن الأمور المشروعة التي ذكره في وجوب التمييز لأوجه له إلا من جهة الحق ، لأنه لو كانت للوحدة ، و كذا في مطلقه المعصية ، مدحلية في وجوب التمس ، مما يرا أن الحوار متعدد أولاً ولو كان أتم ، و كان الخير في موضع لم يكن مطلقة المعصية ، لا يجب التثبت ، وكلها فاسدة .

أما إطلاق الأول ، منها لأن يتعلق الأمر على طبق المعصية كان من جهة صفه ، و مسند الحق صدق على الواحد والمتعدد فإن قلت ، أن اسم المعصية هو جامع لمعنى الوحدة فيجوز أن يكون لها مدحلية في وجوب التثبت

قلت ، لأظهر أنه في ذلك بل لظاهر عدم مدحليته في وجوب التمس ، وسر منه بالشعاع غير جيد ، لأن صحة العمل بالشعاع لدليلين

• أمّا الثاني من الأمور - حتى لمصنفه والمساعد المد لوره في
 الآية المباركه - فكلونه مؤثرات عبي قبول حشر العاصي حكمته لوجوب
 التمسّس - لا به عليه دمه كي يدور التمسّس منه



بِسْمِ تَعَالَى وَبِحَمْدِهِ

الجواب من سؤالكم عن الرتبة المسبوبة الى علي عليه السلام
وهي قوله (ع) - من سئل عن التوحيد فهو جاهل - و من احب عنه
فهو مشرك - و من عرف التوحيد فهو ملحد - و من لم يعرف
التوحيد فهو كافر .

اقول - لقوله (ع) من سئل عن التوحيد فهو جاهل احتمالا
لاول ان المراد جهل السائل بمبدأ التوحيد - وهذا واضح - لانه
لو كان السائل عالما بالتوحيد لم يسئل عنه علي - والله اعلم لانه
قد يسئل وهو لم يجهل من الجهات - كما فعل

(وكم سائل عن امره وهو عالم)

والثاني - ان المراد ان هذا السائل جاهل من ذات الحق
بعالي و بوحيدته و سائر صفاته خلة شأنه لا يمكن تعينه وتصوره فضلا
عن تعليمه وتعمده - وهذا المعنى الاحير اولى واسبغ ، فترى قوله (ع)
ومن احب عنه فهو مشرك لانه لا بد للمحب من التمييز والتشثيل
كفي يتصور السائل ما عرفه المحب - ثم يستقل عنه اليه عالى - لان

التصديق بوحده اسمه سبحانه موقوف على التصديق بوجوده حين شأده
والتصديق بوجوده تعالى موقوف على تصديده ولو بوحده - لأن التصديق
بالأصغر محال

وتمطيره تعالى وضمينه شئياً - لا يحدو من شرك محلي بل هو
الشرك الحلي كما قال سبحانه (- لمنه شئ) فمحل
وقوله (ع) من عرف التوحيد فهو متحد لأن معرفته ذاته تعالى
وكذا صفة حين شأده - انتهى حقيقته محال - ولعمد ما قد
بالفارسية

بكنه فائش خرد بررد می

اگر بد حس مهر دایم

فمن ادعى عروبه انتهى - فهو متحد - أي عار عن طريق الحق
ولعمد ما قد

ما وحد الواحد من واحد

اذكل من وحده جاحد

توحيد من ينطق عن معنه

- به انظري الواحد

توحیده ایاء توحیده

و تست من ينمنه لاجد

وقوله (ع) - ومن لم يعرف التوحيد فهو كافر - أي لم يعرفه صلاً ولو بوحده

الرشيده لما كرت في ش. مع غير من انفسه نج - في المسئلة اقوا
٩ منها السجدة مع استحباب الارض من اسم - كراهد عدم
 وبها صمد وهذا هو لا يفي بالادلة - في السجدة وبلاص - شهرة ،
 من الاحاديث المسمول - وعموم الكتاب - من - قول تعالى في المعتدات
 من لوفات - (و من احاطوا فلا حرج عليهم) في نفس
 المعروف (١)

ومنها قوله تعالى في نفس (و من احاطوا فلا حرج عليهم)
 فيما قلنا في نفس من معروف (٢) بناء على انه خصوصه
 المروحات من النساء والآواهجه للاستدلال بها
 وعمومات السنة منها - صحيحه الصلاه و حسنهم عن
 القر ^(٣) - المرأة التي قد ملك عسب - غير لعملة والموتى عيها
 ان نروجهم بعد روى حديث
 . لعملة في . دلالة الكرة ما مكنتها لعملة
 ان الكلام

يدفعها - ان مالتها لعملة في تحمله معلوم بالضرورة وهذا
 لمقدار من العمومية يكفي في استدلال بها لان الحكم بحوار
 نروجه متفرع عما كبرت لعملة ولو في الجملة

١- سورة بقره - آية (٢٣٤)

٢- سورة بقره آية (٢٤١)

مضافاً الى قول لدور **تَلَيْسَ** - في حين . فَعَمْدَ **تَلَيْسَ** -

(اذ كانت الميرثه ماله امره . تسع ويشترى ، وتعتق وتشهد ، ويعطى من مالها عاشت ، وان امره حائر ترويح **إِنْ شَأْنُ** بنت مصر اذن وندبها . وان لم يكن كذلك فلا نحو بروجه الأبر ولسه)

ومنه يعلم ان ماليتها في الحر السبق في البيع والعق وغير ذلك - هو السبع على ماليتها ، لعمري ، في الترويح ايضاً ، فسأ على ذلك هذان الحران صريحان في المطلوب

ومنها - حر سعدان بن مسلم عن لدور **تَلَيْسَ** لأش ترويح السكر اذا وصت من غير دن ولسه

ومنها - حر عبدالرحمن بن عبد **تَلَيْسَ** ترويح الميرثه من شئت اذا كانت ماله امره . وان شئت حمت ولت - (جمع و كذا) ح ل وهذا الحران ايضاً صريحان في المطلوب - **فَإِنْ لَآءُ** وواضح - واما الثاني فمصرية صحيحة لفصحاء

لي غير ذلك من الاحمر الدالة على المطلوب ، ان كان بعضها من الاحياء الضعاف ولكن يمكن دعوى نوابه المعصوي **٢** و من الأقوال عدم الصحه وهو مختار الصدوق وجمعه - واستدلوا عليه بحجة من الاختار

منها - حر عبدالله بن الصلت - قال سألت ابا الحسن **تَلَيْسَ** عن الحارث الصعيرة يروجه اسوها له امر اذا نعت - **فَإِنْ لَآءُ**

لا - ليس لها مع أبيها أمر

قال سئلته عن الذكر إذا نكح مملوك النساء أباها مع أبيها أمر

قال (ع) لا - ليس لها مع أبيها أمر عالم تنسب

وهذه الحران وإن كانا طاهرين في مطلوبهم - لأن قصّة

الجمع بينهما وإن كانا أحداً - تنسب جميعاً علي الصغيرة

لذكر بعد العقد - بمعنى أن قوله (ع) ليس لها مع أبيها أمر عالم

تنسب إلى بعد العقد الذي كان في حال صغرهما - ولم تنسب ليس لها

مع أبيها أمر - وهذا لحمل حسن بقرته - في الرواية

منها - ما رواه علي بن جعفر (ع) في كتابه - وهو من الأصول

المشهوره - عن أخيه موسى (ع) - قال سئلته عن رجل نكح له إن

شروع استه بغير إرادها - قال نعم - ليس يكون للأب مع الوالد أمر

لأن يكون أمره قد دخل بها قبل ذلك - بل لا يجوز نكاحها إلا

إن استأمرها

ولكن يملك جميعها علي الصغيرة - بقرته صدرها - لأن الولد

يكون أهم من الذكر والأنثى

ومنها ما في التهذيب عن أبي عبد الله عليه السلام في الحريرة - روي

بها بغير وصي منها - قال (ع) ليس لها مع أبيها أمر ، إذا أسكنها حار

نكاحه - وإن كانت كلزفة

سأأ على أن عدم رضاها وكراهتها لا يكون إلا

في حال السوء

وفيه - أنه يمكن ان يقال ان عدم حده عم من ان يكون
في حال صرعه او كسرها - ولو كان من د - ا - أنه دفعه الموضوع
وان كر هته كانت في حال كسرها

و نقول ان قوله (ع) (بسر ربي منها) كان خلا من قوله
(مروحتها مع وجود اتحاد بين الحال و عامده ، لمقر ربي محته
يدفعه - ان عدم الرب بمعنى لثاله ، تفاء الموضوع يتحد
مع زمان الحال وعامله .

على انه يمكن ان يحمل قوله ^{تثنية} (ليس لها مع انها امر)
عني به لا معنى لها مخالفة في مر تكاها . لانه أعرف بمصاحبا من
نفسه - وعدم حوار مخالفتها ان كان امراً بعد ثا لشرطت - كي لا يكون
هو على حد لوجود ما عني حد لاستحباب بقربه الاحدا
المسافة الدالة على عدم وجود لرب لها

الى غير ذلك من الاحاد الكثيرة التي بعضها طهيرة ، وبعضها
مشعرة بعدم صحة العقد بغير دل الـ

¶ ومن الأقوال - أنه يشترط في صحة العقد بينهما -

وهذا هو الأقرب - له فتمتد مع الاحتياط الذي هو سبب التبعة
و الغلظ من وجهه عند القائل به - هو الجمع بين لاحاد المتعارضة
و المسافة فيه بان الطائفة الاولى من الاحاد صريحة في استقلال

المذكر - والطائفة لثالثه معها صرح في استقلال الآلة (عن الحديث) كما
 يدعيها أنه وإن كان كذا. إلا أنه في مقام الجمع لا محالة
 من دفع اليد عن ظاهره - فإن بحملا على عدم استقلالهما مع شرطيه
 أن نهما مع

و لشهد على هذا الجمع أحد - منها - موثقة صفوان - قال
 استشهد عبد الرحمن موسى بن جعفر عندهما السلام - في ترويح اسمه
 لاسم أخيه - فقال (ع) أفعل - و دون ذلك رصاها - فإن لها في نفسها
 شيئا - قال استشهد جلد بن داود - موسى بن جعفر عندهما السلام
 في ترويح اسمه على بن جعفر - فقال (ع) أفعل - و دون ذلك رصاها
 فإن لها في نفسها خفا

وجه الدلالة - أن الخبر مطلق بالاسم إلى كون الاسم ذكرا
 أو أنثى - وقوله عنه السلام (فإن لها في نفسها خفا) يشعر بمدحيتها
 رصاها في ترويحها

٢٠ و من الأقوال أنه يشترط أن الآلة في الدائم دون المنقطع
 و الظاهر أن وجه الجمع بين الأحكام الدالة على استمرار
 الولاية عندها مطلقا - و بين الأحكام الدالة على استقلالها في المنقطع
 كرواية أبي سعيد القمطاط عن من رواه - قال قلت لأبي عبد الله عليه السلام
 حارية بكر بين ابويها تدعوني إلى نفسها سرآ من ابويها أفأفعل ذلك
 قال (ع) نعم وأتق موضع الفرج - قال صفوان رصيت بذلك - قال (ع)

وان رضيت ، فانه عار على الابكار

و روايه الحلبي - قال سئل عن التمتع من السكر اذا كانت بين
ابوين ، بلا اور ابوين - فقال (ع) لا بأس ما لم يقتصر مذهبك
لتمتع بذلك

وروايه موسى سعيد - قال سئل ابو عبد الله عليه السلام عن التمتع بالابكار
الذواتي بين ابوين فقال (ع) لا بأس و لا أقول كما يقول هؤلاء
الافشاش (١)

وهذا الخبر دال على ان الجمع من ذلك كان مذهب العامة
و بهذه الاخبار يقتصر القائل بهذا القول عموم ذلك الاحاد
المتقدمة

الا ان ذلك لا يحد من نوع اشكال على انه يحد منها
صحيحه ابي مريم عن ابي عبد الله عليه السلام - قال العداء التي لها ثياب
لا تزوج متعة الا باذن ايها

و صحيحه الرضوي عن الرضا عليه السلام - قال السكر لا تزوج
متعة الا باذن ايها

وعلى ما ذكرنا ، هذا القول صعب ايضا في عامة الصنف
٥ و من الاقوال انه يشترط ان الاب في المنقطع دون الذائم
وهذا قول مجهول القائل -

واعضاءه ان وجهه صحيحه في مريم . وصحيفة ليربطي
المتقدمتان آتفاً

ولكن هذا قول ضعيف مرعوب عنه . لئلا تكاف هذه المسئلة من
معضلات المسائل فيحتاج الى مزيد من - ولا محال الى لاسيما جميع
الاحراز المتعددة فيها ونقصها ونقصها - ونحتاج ذلك الى ما حثه شديده
ومطالعة كاملة - ولكن اقتصرت بذكر الاقوال وارسلها في العمله - لئلا
لا يحلوا العريضة عن الجواب والله الهادي الى الصواب
العلوية الامينية

بِسْمِ تَعَالَى وَبِحَمْدِهِ

احتلف العلماء - في أن الزكوة هل يجب بعد اخراج ما أحده
السلطان فقط - أم بعد اخراج المؤن كلها - على قولين
ذهب لمشهور على أن الزكوة بعد وضع المؤن كلها -
وذهب جماعة إلى عدم اعتد وضع مؤن الآت من أحده
السلطان فقط

• أيضا ختلفوا في أنه هل يشترط في اخراج ما أحده السلطان
كونه مدعياً للأمة - أو كونه عدلاً أم لا
والقائلون بخراج المؤن كلها يستكرو بوجوده
فيها الأصل - أي الاستصحاب الأبلي بمعنى أن قد تحقق المار
الزكوى لم يجب الزكوة - فيستصحب عدمه

ومنها - الشهرة بل ادعى في (العقبة) الإجماع على ذلك
ومنها - قوله تعالى - (خذوا زكوة أموالكم وأعرضوا عنها جاهلياً) (١)

وقوله سبحانه (يا سائلون ماذا يعطون من لعمري) (١)

باءاً على ما قدر في (الصحيح) من أن المراد (يعطو المال)

ما ينصل عن المؤنة

ومنها - مدعى الفقه الرضوي - أنه **لا** يس في الحفظه

والشعر - كوة في سلع خمسة أو سوا - لم يسق سنون ساعاً - لفتح

أربعة أمدر - واحد مائة - ثلث - سمون دهماً - نصف - ودا - مع

ذلك - حصلاً بعد حراج السلطن والمؤنة العامة والقرية أحرج منه

العشر - أن كان سعى بقاء بعد الحدث

إلى عمر ذلك من الأدلة التي استدركت عنه ولكن العمدة مدرك

والقائدون بعدم استثناء المؤن أيضاً بمسلكه ووجهه

معك لعمومات التي صدرت على أحراج العشر - ونصف

العشر من غير تخصيص بشئ - والعموم دليل حيث لا دليل

على التخصيص

ومنها - إطلاق المصوب - كما في بعضها - ذكر كفي ما حرج منها

قليل أو كثيراً - وفي بعض الأحكام أنه - ليس في النحل ذكوة

حتى سلع خمسة وساق - والعب مثل ذلك حتى ساع خمسة

أو ساق رساً

فإن بيان التصاب مع عدم استثناء المؤن سلوت في مقام البيان

وهي خمسة ارض مصر ومحمد بن مسلم عن أبي جعفر عليه السلام -
 تسبب قتاله (ع) - هذه الارض التي مر بها علي بن ابي طالب فيها ، فقال (ع)
 كذا ارض دعوها البث السيطان فتحرره بها فبذلك ما اخرج الله تعالى
 منها الندي قطعه عامه - وليس علي جميع ما اخرج الله تعالى منها
 العشر - اثنا عشر عليا فبما حصل بعد معاصيته لث

استعداد منه عدم استثناء شئ مما اخرج من الارض سوى
 المقاسمه - لان المقام معكم اسفل - و باخر الناس من وقت الجاهلية
 قبيح - كما نقرر في محله - الى غير ذلك من الأدلة التي استدل عليه
 فلاطول مذكوره

والحق ان في مسئلة شغل والافق بالادلة هو الامور التي -
 لقوة مستنده من العمومات والاملايات ، و عدم دليل يعتمد عليه علي
 استثناء المؤمن منها - وجميع حق الفقهاء - باخراج المؤمن من المال
 الر كوي بحمل هذه الادلة الواهية مشكك - مع كونه عام الملوك و عبي
 الائمة عليهم السلام بانه - واحتمال بابهم عليهم السلام وعدم وصوله
 اليها بعيد في الغاية -

ونوهم - انه لعل من شدة الوضوح صارت محضه - لان اخراج
 المؤمن من الامور المع كورة في الادها
 مدفوع - بانه لا سلم ذلك ، ولو كان كذلك كي يصدرت محضه
 على الرواة - كما يستعد ذلك من روايه علي بن الشجاع البشاموري

انه سئل ما الحسن الثالث عليه السلام عن حد اصاب من بيعته
 مائة كثر؟ مما يركن في احدى مائة العشر عشرة كرار ، وذهب منه بسب
 عمارة لصيعة ثلاثون كثر؟ ابقى في يده ستون كثر؟ ما الذي يصح لك
 من ذلك ، فوقع (ع) لي منه لحد - مما يعمل عن مؤثته
 فيظهر منه ان امر كوفي وذهبهم احدى العشر من جميع ما
 حصل من الارض

و ايضا يقرر الامام عليه السلام وعدم دعه عن ذلك دليل على المطلوب
 في وجه بناء على قرائنه نصه المعلوم كما هو الظاهر
 و ايضا الامور المذكورة لا فصل الخلاف - مع انه خلاف
 كما ترى

والقوله بان المال الر كوى مشترك بين المالك والفقراء - وفي
 عدم اخراج المؤنة ضرر وتشدد على المالك - وهو مخالف لما علم من
 بناء الشارع على التخصيف - كما ان بناءه على ذلك في كل الاحكام -
 ويعلم بذلك قاعدة (الصرر والاصرار)

مدفوع - بانه او لا تنبيد الاحكام بالاستحسان العقلي معارفه
 لانه تعدى

ونظراً لاستلزام ذلك - لان الشارع لاحظها وجعلها بحيث لا يلزم
 الضرر على احدهما كما جعلها العشر فما سقى سيجاً او بعلاً او عديداً - و فيما
 تسقى بالذوالى ، والمواصح ، وامثالهما ، نصف العشر

وهذا يؤيد عدم اعتبار دفع المؤنة عند كسب و لو كانت معدة فلا
وجه للتخصيف فيما زاد مؤنته

واما الأصل الذي بمقتضاه - مع ما فيه من اعادة - فهو دليل
حيث لا دليل عليه

و لعدم ما مع عدم الدليل على التحصيل دليل على عدم
استثنائه.

والشبهة مدامت لأشياء عن الدليل المعتر لانها لا تنافي لاثبات المطلوب
والاشارة عن الدليل المعتر سر مضمون

والاجماع المفقول منه عدم حقيقته في هذه مقوس بما يحل
عن الشيخ (في الحاشية) .. ويحتمل من سمع (في الجمع) - الاجماع على
عدم استثنائها

بمع الفقه الرضوي يدل على ذلك الا انه مع الاعراض عن
الاشكال - بان احلافه يشمل احوالاً حادثة عن المؤنة اللازمة التي
يدل على احرارها الاجماع المر كتب - ان اثبات مثل ذلك بمفقه
الرضوي مشكل

واما الامة ، فدلائلها على المدعى غير واضحة كما هو ظاهر
والقول بان مقتضى الشريعة من المالكة والفقراء احتساب
المؤنة المتأخرة عن رهن تعلق الركوة - ويثبت الحكم في المؤنة
المتقدمة بالاجماع المر كتب

مدفوع، سنة ولا لاسم ذلك - مدهور قد جعل الله في بعض
الاعيان حقاً للمصراة

وإذا لم يستل انه مشترك بينهم - يمكن ان يقال ان الشركة
هنا لا تكون على حد شركة في سائر الاموال المشتركة - كى تكون
الحصاة على الجميع - نقضى باقتضاها

... بحمد المستقدم - الشكوى لصحة وجود اخرج لركوة
من جميع - خرج لله تعالى من الاس بعد حق سلطان

وكان لا يلقى ان لشهره بن المصدقين مع قرب مراتبهم من
... من لائمة اقدار بن عسهم لسلام - وشدة اهتمامهم بالاحصاء و

اجرائه احد - انصاف منه - عدم حجتها عندهم - بل وعدم حجة
الاحد - الاخر عنه - مصهم - واحتياطهم في الاحكام - خصوصاً في مثل

الركوة التي تكون ركن من اركان الاسلام - مع ما قد من التفاوت
الفاش في وضع المؤنة عنه وعدمه

بغلة لا يضمن النفس - منهم ضرروا على دليل معتبر عندهم
للتخصص - غير الادلة المقدمة - الا ان الاحتياط الشديد في عدم

وضع المؤنة منه - والله اعلم
... ام استثناء - بأحده السلطان المستقدم من الادلة - فهو اعم

من كونه عدلاً او ظالماً - وايضاً هو اعم من ان يكون احده على نحو
الجعل ويسمى خراجاً - وعلى نحو الخصية ويسمى مقاسمة بل الطاهر

أنه أعم من كون السلطان مدعيًا للإمامة كحديث أبي موسى وغيرهم
ولا - كسلاص المصنف - كتب رأيت لأصايق العدوس والقناب

والاشكال من مدوحر الأحكام على حور امير على . حررت
الأمس كتبها حررت منه حصة من دعي الإمامة و . نحمد الله على
حدو الحرج لأنه لهذا المنطق منها

مدووع بأن الواحد بالمنطق صحيح وما إذا لم يكن في مدو
في الإسلام لا . ده الأخلاق - وهي هنا موجودة . هي قوله عليه السلام
في صحبه ان مسلم (ليس على جميع ما أخرج الله تعالى منه العشر
بما علمت فيما حصل في ذلك) الحديث

فمنه دمه - ن . حرج منه على أي حوكان من عمر هرير
واختيار من المالك خارجة عنه

ولوسم ذلك و . حجة في السرفه والعنف . حوهم من
اسباب التلف من غير تعريض

فلا تكون مصوبة عليه يؤيده و به سعيد سدي . من
قلت لأبي عبد الله عليه السلام - سي حرت يومًا أصا من السعداء عليهم
فقال **عليه السلام** اعطهم فصل ما بينهما - فعدت أسى لم طمهم ولم ردعهم في **عليه السلام**
بعم احادوا على اوصت

ولمستفاد - منه أنه لأصا على من احد . ان الفرس من به طلب -
والله اعلم

في تيمم المرد من جهة هي خصوصاً للمفسدة
الاعم منها ومن الجرح

نه لاجل ان يظروا انه حاسي عن حمده - يد من الحواف
الاجتماع عنه انه حكامه في المداويرا في ان الر كوه اتمم
عد حبه لسان في الحمة

هذه حصص الحصص التي يترتب عنها بالمقاسمة ، ويشمل مطلق ما يأخذ
السلطان من الأرض لغيره - اعم من ان يكون نقداً او حصّة
من حصصها

وبعضهم قرر الحصص بالمعنى لاعم من المقسمة بمطلق الحراج
كما جرى عن الصيغرى ولم يحقق ، والشهد شديداً - ان الكل
عامة عن معنى واحد - ومن قرر على الجمعية اذ فيه الحراج مطلقاً
وقال في (لحدائق) حراج السلطان وحصته هو ما يأخذ من الارض
لحراجه من نقد ، حصص من لحدائق

ولتحقيق في ذلك ان مورد النصوص لم يرد محض بما احدث
حصصه بقوله (بعد مقسمته له) لا تشمل غيره - ثم استفاد ذلك
من قوله تعالى في ربه من مسلم (ذلك) من دفعها اليك لسلطان
ولحكم المستفاد من محض بما احدث على حوال المقسمة (لمحقق لخراج
كما هو واضح

ثم يمكن استقراء ذلك من النصوص المستفظة المقترنة بالدالة
بظاهرها على ان بعد اخراج حصص السلطان لا عشر فيه مطلقاً -
كما في رواية سهل بن السعدي ان الحسن بن موسى عليه السلام عاين حراج
معه ما عليه - فقال (ع) ان كان السلطان يأخذ حرجه فليس عبيث
شيئاً - وان لم يأخذ السلطان منها شيئاً فعليك اخراج عشرها
يكون فيها

وهي رواية يرويها عن موسى عن أبي عبد الله (عليه السلام) - قال سألته
عن الرجل يترث لأمن ويشتريها فتؤثر في خراجها - إن لم يكن
عليه فيها بشر - قال (ع) لا - إلى غيرهما من الأحاديث
وبالجملة المستد منها لأمنها على طهره - لأن

الاجتماع ولم يبيحها - ولم يبيحها - ولم يبيحها - ولم يبيحها
ولم يبيحها - ولم يبيحها - ولم يبيحها - ولم يبيحها - ولم يبيحها
مذكورة من غير قصد - و (أصروا أن يبيحها)
فمنها أن يبيحها - أن لم يبيحها - لم يبيحها - لم يبيحها - لم يبيحها

جده - لم يبيحها - لم يبيحها - لم يبيحها - لم يبيحها - لم يبيحها
لأن الأمر حينئذ يبيحها - لم يبيحها - لم يبيحها - لم يبيحها - لم يبيحها
هذا المعنى - و (لا) في (أ) الجمع - لم يبيحها - لم يبيحها - لم يبيحها
مذكورة - و كان الجمع - لم يبيحها - لم يبيحها - لم يبيحها - لم يبيحها
مقيد بأحد آخر

وبهذا الجمع يخرج الكلام من الأغراض - لم يبيحها - لم يبيحها - لم يبيحها
فستفاد منه أن مصنف الخراج ح - لم يبيحها - لم يبيحها - لم يبيحها - لم يبيحها
يطلق على الحصة وغيره

فاحصل أن ما ذكره لم يبيحها - لم يبيحها - لم يبيحها - لم يبيحها - لم يبيحها
حصة من الزرع يملكها حينئذ الزكاة - كسائر شركاء في أصل
الزرع - و إما أن يكون حصة منه يملكها أو يستحقها بعد تعلق الزكاة

وامّا ان يكون نقداً

فهو ايضا امّا ان يأخذه قبل يعلق به كوة او بعده

وعنى كل انتصار - في - يأخذه امّا ان يكون يستحقه منه -

او يستولي عليه بعضه - بحيث لا يملك اعداؤه معه - فهذه سبعة اقسام

وكل واحد منها على قسمين امّا ان يكون لأحد من الطرفين الأربعة

كجنداء من أهبة - و من عساكر - امّا ان يكون غير ذلك فهذه بقية

أربع عشرة اقسام

ول ان حصة من الرّبع - من - يستحقها من الرّبع - كوة

والاحادي ولا شك في ان كوة - يجب بعد اخر حرب - لا -

مورد البصوص السابقة - لأحد من الرّبع - شهد عليه - او كان

الاحد من غير جنداء العدو - وهذا - صحيح لا محذور في اوجه

المرهان عليه .

وامّا ان كان حصة من الرّبع يستحقها بعد يعلق به كوة -

فهو ايضا كذلك في المقتات عشر بعده - لكون بحصة غير ممنون لذلك

ويمكن احواله في المؤنة

واما ان كان حصة من الرّبع - يستولي عليها استيلاء العنصرين بعد

تعلق به كوة - فهو ايضا خارج عنه لأنه غير متمكن من تصرف فيه

لأحد العصب

وامّا الاشكال في ما يأخذه من المقربين - لأن البصوص السابقة

التي استدلوا بها عليه - كصححة بن مسم - والبرطقي وكد
الاجماع مختصة بخصه

الآ ان يقال انه داخل في المؤنه - بناء على سندها وامسأ
على عدمه فلا دليل على آخره

نعم هناك ان يستدلوا من رواية سهل بن السع ورواية
وعده بناء على دحواله في المخرج ولا بعد رجونه فيه لما عرفت
من ان صاحب الحديث اقره من سره وغيره من الفقهاء - حصص
حصته ليعطى اعظم من ليعطى لخصه من الحاصل - فالحراج
يخلو عنهما

ولكن بشكل عليه، بان القدر المنقسم منه هو ما حدد حصه
من الحاصل لغيره

لا يقال انها ايضا حصه في المؤنه - ان كان مستحقها - ودخله
في النصب ان لم يكن مستحقها

وهذا مذكور ان يقال - ان يعرف لافرق بين حصه من الرزق
و بين نصيبه - لانه في الحقيقة يكون ثمن الحصه من رزق - ودالة
المخراج تشملها

وبالحمله فهي جميع الاقسام يعتبر وجوب اخراج الزكوة بعده -
ولو قلنا بعدم استثناء جميع لمؤن - لما عرفت من ان بعضه داخل
في مورد النصوص - وبعضه داخل في النصب والرفق ونحوهما - من اسباب

التلف من غير شرط فلا تكون مصونة عنه

وقد مدح مدد وكرمه اث الحوار عن المسئلة الثالثة وهي
 أنه - ما لمرد من السعدان - هل هو حصص من محامهم - أو شعب
 المؤلف أيضاً - من الأظهر أنه أيضاً داخل في نطاق لادلة المتقدمة
 بناءً على أن (اللام) في السعدان للمعنى - لا للعهد
 على أن ظاهر الآخر - سناء هذه الحصنة من لمار - من حيث
 أنها مأخوذة من حالك لامن حيث أن احدها مدلف كما هو لظاهر
 والاملاك خروج لمار الزكوى بعنوان خراج من يده - وفهم
 العرف شاهد عليه

وايض بهذا جبرلت الحوار عن المسئلة الرابعة - وهي ان مورد
 استثناء حصنة السعدان - هو خصوص الاصل الخراجية من قبيل المفتوحة
 عدوه ونحوها او الأعم من ذلك من ام المصايط في جميعها واحداً كما من
 والاشكر عليه - من طواهر الاحياء تدل على وجوب عشر
 جميع ما اخرجت الاوس من الغلات الاربع مطلقاً - خرجت منه حصنة
 من يدعى الامامة - ان - ما حقه على نحو الخراج - لانه القدر
 المشق من

مدفوع - نداء او لا يمكن مع الاطلاق رؤساء كما مر آتياً ،

من ن لاطلاق اسم، تم فيه ادائهم من القدر المتيقن في مقدم
التحصيل - والقدر المتيقن منه اسم، مأثور في سر حصّة السلطان
وان عرص من ذلك وسعت لأطلاق - فمدن دحل عبرها
من الأرمسى عبر البحر حة قد - من مو د السوا في ربه (روعة)
هو ذلك

و حتمال "ه اعاد" أسر ها و واثق كان من الأراضي البحر حية
نمرسد قوله فيها (وؤدن حرا حها)
مدفوع - من أطلاقه شمر سر ذلك

المستة ادمه - ر ساءا على سنة المؤن هل هو قبل المص
او بعده - او بالتفصيل

والجواب - ر هه هو لا ثلاثة - منها - ر لتصا يعتبر
بعد اخراج المؤن كتم - و ن لم يكن بعد الاخراج على حد التصا
ولا ، كوة قد مطلقا

و بعد كوا بقوله (يحيى) في القدر الر سوى - قد بلغ ذلك وحصل
بعد اخراج السلطان ومؤنة العمارة القرية اخرج منه العشر
ومن المؤن حة عن حق المالك والعصر ، فما حصل و بلغ
نصاماً اخذ منه العشر - او نصف العشر .

ومنها - انه يعتبر قبل اخراج المؤن من كتي الباقي منه بعد
الاجراح وان قل - لاطلاق الادلة - ولان القدر المتيقن من التقسيم

لصواب يقتضي عدم إخراج المؤن لما مر من أنه لا دليل حسنٌ على
إخراجها منه - ودعيته يكون الحاصل من نحو قوله **﴿وَلَا يَخْرُجُ فِيهَا وَالْغَنَاءُ﴾** (فما سمعت
السماء العشر) - ن - عن ثانت في ذلك حين يتوغل لكتاب وأو فيما
يقابل المؤن - والله أعلم بالصواب

هذا ما ظهر لي في القاموس بعد إمعان النظر الدقيق في حوزته
هذه المسائل المعقدة التي منها في ثلاثين سنة - بعض الأعلام من
وجول العلماء من الحق هـ

بعض الأعلام

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله رب العالمين - وصلى الله على محمد وآله الطاهرين

سؤالان

الاول - اوجد صانع روحه رحيمًا - ثم قبل انقصو العقدة

عقد عليها - اهو رجوع ام لا

الثاني

ان جماعة من المتأخرين - القسوة - يعتقدون معادس انهم المشتملة

على انواع المعاصي - النج

بسمه تعالى وبحمده

الجواب من سؤالهم - عن ربح صانع روحه رحيمًا الخ -

لهذه المسئلة صور - منها الحقير بالحكم - قبل العقد وبعد العقد -

وعقد عليها بعد الدوم - وفي هذه الدورة لا اشتغال في تحقيق الرجوع

وعطالان العقد الثاني

أما تحقق الرجوع - فلا ان الطلاق الرّحمي بحقه و فعليته
 مراعى الى انفسه العدد

فقد لزم مع عيبه حديدًا مكثف عن عدم نقضه على قصد السبوة
 بينهما - ومن حكمة شرّ نقض ضمن الطلاق دوام قصد السبوة الى انفسه العدة
 و اما بعد ان العقد ان لم يطلد لم تحصل الحاصل - لان العقد
 الاول باق حكمًا الى ان ينقضى العدد

وان لم يبق على بقائه العقد لا أثر له - بعد ان - فناء الاثر مكثف
 عن بقائه المؤثر - والا لزم بعد ان لا مؤثر وهو باطل قطعاً
 - عيبه - اعماله - حكام - عند عيبه بالعقد ان لم - وعده -
 ايها قبل العقد - واما بعده

وكان عدمه من العقد فهو - معقول لا من حيث التشريع -
 ومع ذلك يمان الاول ضلال العقد الذي - بتحقيق الرجوع -
 اذ لا احد قد

و اما ان كان عامه عد العدد - فهو بعد كذا - لان عدمه
 بطلان العقد قبله او بعده لا اثر له

ومن انفسه عقد عيبه بمقدار العقد - قصد اشتداد واحتمه لان
 بطلان العقد بمقدار العقد عدم تحقيق الرجوع

أما في العقد - فلا لزم عدته على صحته معترف الى عيب
 زمان العقد - فلا دليل على صحته - بل ليس قائم على خلافه

وهو عدم حواري بعدد على حركته في من اعدته عم من عمه والحكم
 وحيثه - لأن لا احدى شرعاً تحقق لموضوعات نفس الامر به -
 فعليه احيائه لا بد في الحكم

• ما عدم تحقيق الرجوع - فلا ان الرجوع عد وعرف وشرعا
 لا شذوذ - بحرفه - اما بعد وعرف - فلا ان الرجوع عد وعرف
 العود الى احدى الاولي والخروج عن شيئي والعود اليه بمره
 بعد موضوع واحد وفي هذا غير ليس كذلك لأن الرجوع
 أمثله عن له في بعد الاول - . حواري الى وحيثه -
 وفي الثاني واحد مذهب لبدء الموضوعه - أمث الرجوع الى لعقد الاول
 فلا ان العرس في العقد الاول فقد دشم - . شاي بعد لا قطع -
 ولدشم ولا قطع - . وكان متحدث في الحسن لئلاهم مختلف
 في النوع

• أمث الرجوع الى رده حيثه - بعد انتهاء ان كان الرّوحد
 شعبه واحده - الا انها بعد بعد العنوان - لأن . وحيثه
 بالعقد الثاني ثم غير وحيثه بالعقد الانعصاع
 والرجوع له وعرفاً لأصدق عليه و أمث شرعا فلا ان اصل
 عدم التقدن نفي لآثار المطلوب

و يمكن القول بعد العقد الثاني وتحقيق الرجوع - أمث
 بعد العقد الثاني - فلا دله لباقة - و ما تحقق الرجوع - فلا نه

والمسئلة لا تحبو من اشكال - و طريق الاحتساب غير حقى والله
العالم بالصواب

واعلم بحواب عن استوار الدين وهو ان جماعه من الصالحين
و الصالحات اعقدوا محاسن مستمدة على انواع المعاصي و فسادهما -
من المكسرات ، استعمال آلات فهو - و الاستهزاء بالشرع و اهله
- من الاولاد ، و جماعه مسلمين - و محاسن الدين من غير ذلك -
فهو بل اذ لم يسلين باسمه الى هذا القوم وهو - و هن عدة لجماعه
و محاسنهم بحكم الله م لا

فهو ان ظاهر ان في لمسته نقصان وهو انه ان كشف عن افعالهم
بطور القطع و لقي عدم اعفادهم من الدين - و كشف افعالهم
سروا ث الدين - فلا شك في احكام بارئهم و انهم محكومون
بحكم المرتدين

و ان لم ينكشف هذه الفصيح و المعنى اتداهم ، بل استهزؤوا
بالتمسك عن من حيث اشخاصهم لان حيث انهم ينتسبون الى الشرع -
فلا يحكم ببارئهم بل بحكم نفسهم

واما تكليف المسلمين بالسنة المهم - فصار معلوماً من هذا
التمسك من ان في الصورة الاولى يجب الاحتساب عنهم - وفي الصورة
الثانية يجب نهيم في صورة حتمية شرائط النهي عن المكسر ، والا فلا
والله العالم
العلوية الامينية

بسم الله الرحمن الرحيم

وله الحمد

سؤال فقهي

من قصد السفر إلى ربيع فراح فالمشهور فصلوا فيه من
أراد الرجوع ليومه فقصه ومن لا يريد عثم الخ

الجواب

في هذه المسئلة اختلاف بين الفقهاء - وهو ناش من اختلاف
الروايات

فمنها - دالة على التحديد من يوم - أو مسير يوم

ومنها - دالة على ثمانية فراسخ

ومنها - دالة على أربعة فراسخ

وكذلك طائفة من هذه الأحبار طاهرة في إطلاق والتعيين - ألا أن
الأخبار الدالة على أربعة فراسخ بعضها طاهر بل يمكن أن يقال أنه
صريح في ما يريد الرجوع لمطلقاً بل طاهر في ما يريد الرجوع ليومه
والمشهور ذهبوا إلى ذلك - وهو الأقرب - للشبهة - وللجمع

بين الاحتمار ولأن الاحتمار الدالة على مسير يوم والاحتمار الدالة على
 تمانيه فراسخ - كل منهما عمدة عن الأخرى - واوهمش ان يكون
 لتحديد الحقيقى بىس يوم والتحديد شاذب فراسخ يكون تحديداً
 تقريباً - او بالعكس - او يكون كذا واحد منهما بعدداً حقيقياً -
 الا انه لا أساس من القول يكون كل واحد منهما تحديداً حقيقياً -
 لأن رحيح احدهما بالحقيقى دون الآخر معارض بالعش

واما لاحتمار الدالة على امة فراسخ - ففى محمولها على صورة
 ارادة الرجوع بيومه - والآثر لم يعد مستم مع الاحتمار الدالة على
 مسير يوم - ومع الاحتمار لدالة على بىس يوم - لا يهما طاهران فى
 من شغل بيومه

والقول بعد اشتراط الرجوع ليومه مخالف لم ينطق به
 من الاخبار .

على ان فى هذه الاحتمار شاهد على هذا الجمع - وهو وانه مسلم
 عن ابي جعفر (عليه السلام) - قال سئلته عن التصير - قال (ع) فى يريد - قلت
 يريد - قال (ع) اذا ذهب يريد ورجع يريد فقد شغل بيومه
 الى غير ذلك من الاحكام - فلا يطور الكلام بدكرها
 واما الاحتمار التى يلوح منها - ان اهل مكة قصروا فى عرفات مع
 انهم فى ذلك اليوم لا يعودون الى منازلهم
 فلا ممانعة لهما مع هذا الجمع لأن اهل مكة يرجعون فى اخر

يوم عرفة الى مشعر - مع ذلك يصدق عليه شغل يومهم و المشهور
 لا يشترطون الا جوء ليوهم وهو حاص بهم
 والخبر - ان التحديد في لسان الدليل على شئ - اعائنة
 وراسخ - امتصاص - كراحد منه - ان حصل بلفظ في التفسير
 و ما احسن بعد و راسخ - قد جمع الى احدهما - وان امت عن ذلك - و
 قلت ان المشهور بشرطه ان يعود الى مدراهم بحيث يصدق عليه
 قطع في يوم واحد - الم في المحذورة شرعا - و هي امانة و راسخ
 او تدريجه ذهب او بون او علقمة شرع عدم كون اذهب قل من
 ا بعد و راسخ

ولا كلام له معهم در مسأله اكل و لا يوحش الافراد اذا

كان الدليل معنا

هذا ما حقيقه و الله اعلم بحقيقه الحال

الملوية الامينية

بسمه تعالى وله الحمد

سؤالان الاول

لوا حسم المذنب في نهار شهر صيام - فهل يحوز له التوبة في
الغسل - او يجب عليه المبادرة اليه

الجواب

فيه احتمالات ونولم حد فيه خلافا من الفقهاء - بختم وجوب
المبادرة وحرمة التوبة - والوجوب اما بمعنى - واما شرطي - اما
احتمال الوجوب الشرطي - فالا - الاشتغال اليقيني بالصوم بمرمه
المراثة اليقينية - والامتنان اليقيني لا يحصل الا بالمبادرة - لانه محتمل
احلال التواني بالصوم

ولحق ابراهيم بن عبد الحميد - (يهي عن الصوم حتى يغسل)
وان قال في (الحواهر) - وحس ابراهيم بن عبد الحميد المتقدم ان
محمول على ضرب من التردد - انتهى

• انت حبر بان النهي حققه في الحرمة

ولمعاذ اخبار كثيرة وردت في حرمة تعمّد البقاء على العناية الى الفجر
ساعاً على ان وجوب المبادرة الى الغسل قبل الفجر شرط في صحته صوم

بعد فإلحاقهما واحد وهو قضاء على حياته في حال الصوم
وأما احتمال كون المأذون واحداً فقط فلم يرد - ولعدم الدلائل

على الشرطية

ويحتمل كراهة التوابع مع عدم استحباب المأذون - و يحتمل
استحباب المأذون مع عدم كراهة التوابع - و يحتمل كراهة التوابع
مع استحباب المأذون وهو المحتمل - لأن وجوب المأذون بالخلف رائد -
والأصل الرأفة فيه

و ما احتتمل ب عدم القضاء على حياته شرط في صحة الصوم -
لاشتمال التقضي ، الصوم بمرمى الرأفة البعيدة

بدفعه أصالة الرأفة - فلا يستلزم ب عدم حياته مطلق شرط في
صحة الصوم كى يرم حراره - بل يحتمل أن لقضاء على حياته مانع
والأصل عدم ما نصحتة

بشهره - بل عدم الخلاف على عدم وجوب المأذون - ومصححه
عص بن قاسم - و موثقة ابن ماجه - بدلائل على هي الوجوب - بل
بدلائل بغيره على هي كراهة القضاء على حياته بالحاصلة في شهر
لأن هي المأذون من حرمة والكراهة

لكل الجمع بين هذين الخبرين - وبني مرسله اسراهم بن
عبد الحميد يقتضى ب يحتمل على كراهة

وأما احتمال معارضة المرسله مع المصححه والموثقة - لأن خبر

برهم مدار على وجوب المسدود - و هما يستدلان على هي الناس
عن التساوي .

بذمعه وجوه - الأول ضعف السند - واث - سياقه - لأن في
فقرة الأخيرة - قال ج - و ن حسب لنا في شهر رمضان فلا يـ م
مأذ عنه حتى يمتد - وهذا مشعر بالكره - لأن يقول بحرمة الصوم
في الليل مع الجماعة مختلف للإجماع والضرورة - و ثالث لو قسم لمعارضة
و اعترض عن ضعف السند - والاشد - بالحلاف - فممن الجمع بحمله
على الكراهة - لأن الأمر دائري المخرج والجمع - و لأرب ان الجمع
أولى من الطرح .

• اما يدل على حصر - و اقص على سر ما نحن فيه و هو مؤيد
اما ذكره .

• ما استحب لمؤدبه فلا يجد له آله على استحباب المسدود
مطلق اعم من ان تكون في حال الصوم او في غيره - و ساء على ان
ترك كل مكروه مستحب وبالعكس .
هذا وجوه استدل بها على نفو - محض - لم حد في مسئلة
غير هذه الاخبار خيراً يستدل به

السؤال الثاني

ما المراد من قوله تعالى - في سورة يوسف عني ست وآله وآله
في آية (٢٤) - . لقد هممت به وهم بها لولا ان رأي برهان - ته كذلك

لصرف عنه السوء والفحشاء أنه من عباده المحاصرين مع مسافات
ظاهرها لعزبة العصمة الثابتة بالانبياء والائمة عليهم السلام بل لا تلي
العقلية

الجواب

ان هذه الامة من حملة الاديان التي سئل المأمون الامين (ع) عن
عن معانيها في حديث طويل - لمرور في كتاب (عيون اخبار الرضا)
تأليف شيخنا الصدوق عليه الرحمة

فقال المأمون لله درك باب الحسن - فأجربني عن قول الله عز وجل
واقعد هممت به وهم بها لولا ان رأى برهان ربه
وقال الرضا عليه السلام لقد هممت به - ولولا ان رأى برهان
ربه لهم بها - ولقد حدثني ابي عن ابيه الصادق (ع) انه قال هممت به
تفعل وهم من لا هم

فقال المأمون لله درك باب الحسن

فلا مسافات لها مع مرتبة العصمة بل يثبتها - لان مقام العصمة المرموزة
في حجة الانبياء عليهم السلام ما بعد عن ارادة المعصية - والحاصل ان
معنى الامة المصطفوية انه لولا ان رأى برهان ربه لهم بها اي ان لم
يكن كذلك - ولم يكن له مقام العصمة ومقام الكشف والشهود البديين
يلزمها مقام النبوة - لهم بها مقتضى الطبيعة البشرية - ولكن كان كذا
فلم بهم بها - والرواية هي قوله تعالى (لولا ان رأى برهان ربه) لعلها

شدة لي ذلك لحصول . و يؤيد عظمه مقدم الكبرياء - ومن كان كذلك
كيف يمكن له إرادة فعل الصبح - فالمراد من الرئية - رؤية القدر و إدراك
حضور الحق كما هي بعض التفسير

وقار بعضهم أنها عمت بالله صيد - وهم يوسف (ع) ضربها
ودفعه عن نفسه - ان اخبرته لعظم ما بداخذه - صرّى الله تعالى عنه
ضربها ودفعها عن نفسه

وان قيل - هي معنى لقوله تعالى (و لا ان ترى برهان ربه) -
والدفع لها عن نفسه طاعة لا يعرف البرهان عنها
قلت يمكن ان يكون اوجه في ذلك انه لما هم بضربها ودفعها
عن نفسه اراء الله تعالى برهاناً على انه قد اقدم على ما هم به - اهله
اهلها او قتلوه - او انها تدعى عليه امر و دفعه على الصبح - وان صرته لها
كان لامتناعها - فاحترق الله تعالى بانه صرّى عنه بالبرهان السوء والعجائب
- يعني بذلك لقتل و المنكره الباطل كان موقعا به

أي غير ذلك من التفسير - لكن الاولى هو التفسير الاول - لانه
هو المناسب لعدم السوء - لكونه معصوماً - والمعصوم لا يهتد به كي
يمنعه شيئ من خارج و لا يمكن ان يمتنع بالمعصية والمعصية كما يشعر
بذلك قوله تعالى (كذلك يعرف عنه السوء العجائب) انه من عادتنا
المخلصين - وهم الذين حصنهم الله لضعفه و عودته - او احبوا
ديهم لله تعالى - والله العالم بحقائق كلامه العلوية الاميصة

بسمه تعالى ويحمده

سئل سائل عن معنى قول أمير المؤمنين صلوات الله عليه -
 لرجل (كن في القبة كأس النون لأظهر فركب ولألس فيجب) -
 وحسب بآفة لعنه (ع) أراد من التشبه بالنون - أن لا تلتصق من
 تستمع العالمون بك في القبة بوجه من الوجوه - من مل أوجاه أو غيرهما
 - كما لا يصح لأحد في أن النون من ظهر ولا صرع - أي لا يمكن
 لأحد أن يركبه وليس له أن فيجب منه - إذاً أن النون ولد
 المذقة الذي استعمل السد الثامن ودخل في الثالث - كما صرح بذلك
 أهل اللغة - وإنما سمى بذلك لأن أمته وأدت عثره في ربه النون -
 وحاصل المعنى أنه لا تدخل في القبة والفساد واللعن لصلحين هؤلاء
 بذلك - إنما أخرج دماء ونهب أموال وهتك عرس - فتأول أن
 شركهم في ذلك - ويرد عنت عار وشي - وقد ورد في الأحاديث المعقولة
 ما قصده (من أعلن على قتل مؤمن ولو ضعف كعبه يحشى في نفسه و
 من عسبه مكتوب آس من رحمة الله تعالى)
 هذا ما فسره الشراح للكلام عليه السلام مع اصباح معنى

وإن أقول احتمال الكلام (ع) معنى لم يسمي إليه أحد في ما علم
 - وهو أنه (ع) أراد من القبة الدار - أدهى قبة ما أعظمها - كما
 قال الله تعالى (إنما أموالكم وأولادكم فتنة)
 وأراد (ع) من التشبه بعدم صرع عدم ادخار الأموال

ومن التشبيه بعدم ظهر عدم الحمل فقال العبر - وحاصل المعنى -
 كن في الدنيا حرّاً من التقيّد بالأهوال - ومن الجرس في معناه وأدّ حارها
 - لكي لا تأخذ الظالم من ثمره - و كن حرّاً عن الطمع في أهوال
 الناس كي لا يحكم عليك ولا يفسر عدلاً لأحسانهم كما ورد
 عنه عليه السلام

- (حسن إلى من شئت فلا أميره - واحتج إلى من شئت فلا
 أسره - و استمع عن من شئت تكن بصيره - والله العالم
 العلوية الأملية



بسمه تعالى وله الحمد

سئل سائل مني - عن ثلاث - الاول - من معني ما هو مشهور
من انه كتب امر المؤمنين عليه السلام لي معاوية
عزك عزك قص قصر ذلك ذلك وحش وحش فقلت فقلت
تهدي تهدي

قلت معاوية عليه السلام في جوابه

عني قدرى علا قدرى ، ، سامس اي - علا قدرى عني قدرى -
فقلت (عزك) بالمعجمة قبل المهملة من العزور ، وبضمه بالمعكس
اي بالمهملة قبل المعجمة من المر (قص) بالفاء ، و بعده بالقاف و
(ذلك) الثاني بضم الدال ، بشدة اللام من الدلة و (وحش) بالحاء
المعجمة امر من الحشية و (الفاء) في اوله للتفريح - و بعده بالحاء
المهملة من الفحشاء و (فقلت) الثاني من (عل) محقق (لعل) -
و (تهدي) بضم المثناة العوفاية - . بعده بالموحدة التحتانية
هذا توضيح الكلمات . و ان كتبت بغير النقطة و الاعراب
يشبه الالغار .

و بعد شرح الكلمات صا المعنى من الواضحات و لما كان ^{١٩٢} (لكن قوم هاد) اذاد صحه بهذا كتاب ولذا قيل ^{١٩٣} (فاحش فاحش)
 فملك فملك تهدي تهدي)

واما ما صرح به كسبه معاوية عند الهاء في حو به ^{١٩٤} - هو ر
 (على قدر) فتح المعنى المهملة وفتح القاف - و (علا قدرى) فتح
 المعجمة و كسر القاف - او بالعكس من ذلك يعنى (علا قدرى على قدرى)
 فتح المعجمة و كسر القاف في الاول - وفتح المهملة وفتح القاف في الثاني
 - و على اى حال اذاد عند النقص ان يفتح منهجه ^{١٩٥} في حو به
 والمعنى ان حو به واحب الى الناس صار سائلا لمرتنى كما قال
 على ^{١٩٦} (من حاد ساد) و (علا قدرى) كما به عن السجود والارم - كما
 يقال لمن تريد توصيفه بالحدود (ريد كثير الرماد) او توصفه بالشحاعة
 (ريد طويل الحداد) - الى غير ذلك من مثاله

الثانى

ما المراد من قولهم (لا تصلوا على السى)

الجواب

المتى هذا بمعنى الطريق - قال في (المسجد) النوى ايضا الطريق
 الواضح - و قيل في (منتهى الارب) بعد ان فسّر السى بالطريق الواضح
 ومنه (لا تصلوا على السى)

و النهى هو الكراهة كما صرح الفقهاء بذلك قال العلامة

في (انصره) تكراه الصلوة في الحمام الى ان قال - وجود الطرق
وقل في (العواهر) - وكذا تكراه الصلوة في حواد الطرق - ثم
نقل الاحاديث الدالة على ذلك

الثالث

ان التحريم بين الأقل والأكثر شرعاً او عقلاً يمكن تصويره أولاً
ومع فرض الامكان صحيح ام لا

الجواب

انه يمكن تصويره - ولأعمى للتجسير الأصح العمل على موافقة
احد الطرفين منهما - وتصويره ان المكلف قد الاحد كان محبباً بين
الأقل والأكثر - وبعد الاحد يصير معشاً عليه - مثلاً لو قلنا ان المكلف
محبب بين اثنين الصلوة مع السورة او بدونها - يرجح الامر الى ان
الصلوة تكون دون السورة - فرد مع السورة - وفرد بالسورة - والمكلف
قبل العمل يكون محبباً بينهما - وبعد الاحد يصير معشاً عليه اي
واحدة اخذها - والله العالم

العلوية الامينية

بسم الله الرحمن الرحيم

وله الحمد

سؤال اصولي

هل سمي المصادر حقيقه في خصوص صحيحه منها او هي الاعم

الجواب

ر تحقيق ذلك متوقف على ذكر امور - ولأش بان نشر الى

بعضها اشارة احتمالية

الامر الاول

انه ساء على الفور ثبوت الحقيقه الشرعيه - لا اشكال في حرمان
الحلاف فيه - لان الحلاف تنأتى في ان الشارع كيف لاحظها ووسع
الالفاظ بازائها

واما ساء على عدمها - فمما اشكال - ووجهه ان ساء على عدم
ثبوت الحقيقه الشرعيه بشكل تفعله - كيف لا - وان ثبوت شيئي
لشيء فرع ثبوت المنسب له - ولقرن ان المنسب له - و هو الوصف
لثبوت له - فكيف يتفعل المراع فيه

وعاينه مما يمكن ان يقال في ضوءه امور

منها - ان الاصل في هذه الالفاظ المستعمله مجازاً في كلام الشارع -

هو استعمالها في خصوص لصاحبه منها أو في الأعم - بمعنى أن في أيهما
عبرت العلاقة بينه وبين المعنى المعنوية متداً - و يستعمل في لآخر
شعبة ومما يستند مع قرينه صا وقد عن المعنوي المعنوية - و عدم قرينه
أخرى معينة للآخر

وقه - مع أنه يدرم سبب المحار عن المحار - و هو يدرم عند
المشهور - أنه يدرم التدرج ككلام الشارع على أحدهما ثبات أنه في
محاوراته قد استقر بأن يستعمل في أحدهما من تصحيح أو الأعم بحيث
صا ذات عدله - ويكون هي قرينه نوعه على رباب - مع نصب قرينه
صا قد عن المعنوي المعنوي - أنه أن ذلك لا مدله من نصب قرينه
شخصه معينة - و أثبت ذلك دونه حرط المصدر

ومع - أن ك مع لم يكن بحيث قد استعمله شذء في أحد
المعاني محار - ثم استعمله في لآخر شعبة مما يستند في يدرم سبب المحار
عن المحار - در بحيث يكون استعماله في أحدهما من قسم المحار
أرا حجة - وفي الآخر من قسم محاراب الغير لرحمة - ورا استعمال
في المعنوي لآخر لا يحتاج إلى قرينه صا قد عن المعنوي المعنوي المعنوي
و اما أن يستعمل في المعنوي الذي يحتاج إلى قرينه صا قد عن المعنوي
المحاربي المعنوي

ومما - أن لشارع قد استعمل الخط الصادر في حد المعنوي
محاراً - ثم استعمله في لآخر - لأن باب المحار في الكلمة -

من مذهب التصوف في الأمر المعنى - بأن يقال إن المعنى المحاري
الثانوي هو المعنى الأول أدعاءً لأخصه - ولا محدود فيه

الأمر الثاني

أنه اتفقوا في أن الصحة إنما يكون بمعنى واحد - وهو التمامية -
ولكن اختلفوا في تفسيرها - بأسقاط القضاء - كما عن الفقهاء - أو بموافقة
الشريعة كما عن المتكلمين - أو غير ذلك

والتمامية تختلف وتشتد باختلاف حالات المذنبين - فرب صلوة
تكون صحيحة لواحد منهم - وفاسدة بالنسبة إلى الآخر
وأيضاً هي تختلف باختلاف حالات شعص واحد من الحصر
والسر - وأيضاً هي تختلف باختلاف الأركان كالصلوة المشروعة في هذا
الشرع - مع الصلوة المشروعة في الأركان السابقة ساءاً على كونها حقيقة
واحدة - وإن الاختلاف فيها ذكر إنما يكون باعتبار الكيفية
ولا يوجب أن يتعدى المعنى باختلافها ، وذلك لأن الاختلاف
في المصاديق والمحققات ، لا يوجب الاختلاف في مفهوم الصحة - وهو
تمامة الشيء من حيث الأجزاء والشرائط ، بحيث يترتب عليه الأثر
ومعهوم الفساد هو عدم تمامته كذلك

الأمر الثالث

في تحرير محل النزاع ، وأنه هو النزاع بيني في الأجزاء
والشرائط معاً ، أو هي الشرائط فقط ، بأن يقال وصمها بالنسبة إلى الأجزاء

لا يكون لا تصحيح - وأما بالنسبة إلى الشرط فتدون بالأعم منه
من العائد نظراً إلى أن حركته لا يتم إلا بالأحرء - - وإن الشرائط
خارجة عن المسمى

ومنه - أنه إن تم أدلة المتكلمين بالأعم - فتكون الشرائط والأحرء
معاً كما سبق في أن شاء الله تعالى

الأمر الثالث

في لادته وجود الفرد الجامع في الشيء - على كذا أحد من
قولين - حتى يكون هو المسمى بلفظ كذا - فمبدأً على الصحيح لا شك
في وجود الفرد الجامع بين الأوراد الصحيحة - لا يمكن لأكثر من المسمى
بجوامد - - - فمبدأً بلفظ المسمى بالصفة مثلاً - بهاءه وولد في
- - - معراج بعد من - - - ناهية عن العشاء والمشكر .

و ما بدأ على الأعم فمثل جميع الجامع بينهما - - - الحاصل
أن بدأ على الصحيح بلفظ المسمى الجامع - - - الجامع المسمى به هو مفهوم
وحدد من هذه المر كذا - - - مختلفه وورد ونقصه - - - اختلاف
الحالات متحد معها - - - بدأ من لا

وأما بدأ على الأعم فتصور الجامع في عايد الأشكال - - - عايد ما
بلفظ لا يقال فيه بلفظ - - - عايد في حمله من لأحرء - - - أي معظم
الأحرء التي تدور من هذا التسمية أو أنه عايد عن خصوص الأكل
أو أنه عايد عن معنى متحد مع لأحرء - - - كوصف الأعلام الشخصية -

كريد مثلاً فاما لا يصر في التسمية فيها سادس لحدالات المختلفة -
 من الصغر والكبر ومن السمر والتهرا - ونقص بعض الأجزاء اوريادتها
 فكذلك فيها - او يكون الاطلاق من باب السامحات العرفية - فكما
 ان العرف سامحون ويطلقون اللفظ على العقود لبعض الأجزاء تزيلا
 له مبرلة الواحد - فكذلك الشارع - أطلق اللفظ على العقد للمعنى -
 تزيلا له مبرلة الواحد - ولا يلزم المحذور في الكلمة - بل هو محذور في
 الاسناد بقريته المشبهة له في القوة

بل يمكن دعوى صيرورته حقيقة فيه بعد استعماله كذلك دفعه
 او دفعات - لتسامح العرف في مثل ذلك - او يكون كوسع المقدر
 والاوران - مما لا شبهة في كونهما حقيقة في لرائد والمقصود

ويشكل عليها ، باب مرجع هذه الوجوه الخمسة عند تدقيق المطر
 الى امر واحد - وهو عبارة عن معظم الأجزاء - و يكون اراد المقي
 منها من باب المثال وحيتد يمكن الحواب عن كتبها باب مساءً على
 ذلك يلزم تداول ما هو معتبر في المسمى - فكون الشيء الواحد واحلا
 فيه قارة وخارجاً عنه اخرى

، ايضاً نرم عدم صدقها على الواحد لجميع الأجزاء والشرايط
 لان المر كذب المشتمل عليها وعلى غيرها غير مشتمل عليها فقط
 كما لا يخفى

وايضاً - ان كذب الصفة مثلاً هي عبارة عن خصوص الأركان

نكرم عدم صدق الصدوق مع الإحلال لبعض الأركان - مع أنه ليس كذلك
 وإن التسمية بالانتدور مدركها - إصدق العبارة مع إحلالا لبعض الأركان
 وعدم صدقها مع الإحلال لبعض الأركان - وبشرائط
 مع أنه نكرم أن يكون الاستعمال في ما هو المأمور به بحررته
 وبشرائطها أعمد لأعمى - وكان من باب استعمال لفظة الموضوع للحرر
 في الدلالة على غير ذلك من أعمده - فلا يطول الكلام مدكرها

الأمر الرابع

في نكرة امرع - فمقول - بناءً على الأعم ظهر نكرة في الرجوع
 إلى الإطلاق في دفع ما شئت في حرثته شيئاً لمأمور به - أو شرطيته لذلك
 بخلاف ما لو ثبت بوضوح الصحيح - فالبحر الرجوع إلى الإطلاق
 لإجمال الخطاب

والحاصل أنه يظهر نكرة الرأع في هو الشئ في حرثته شيئاً
 أو شرطيته لمأموره - في الرجوع إلى إطلاق بناءً على أعم - وعدمه
 بناءً على الصحيح لأنه بعد حصول ما صدق عليه الاسم - بحررته
 راد أصالة الرائد - لأن الأم - حيث أنها تعلق بالمفهوم العام - وقصة
 الأصل إجراء كل ما صدق عليه ذلك المفهوم - فلم ينسب اعتبار امر
 رائد عليه فيه شرطاً كان أو شرطاً

واما على لفظة الصحيح - فلا يمكن نفي ما شئت في حرثته
 أو شرطيته في أصالة الرائد - لثبوت في حصول لمهية بدوره

ومنه - ان هذا انما يتم فيما كان الاخلاق واداء مواد اللسان - اما
 اذ لم يكن كذلك - اوشك في كونه في هذه اللسان - فالمرجع له ايضاً
 الى لسانه او الاشتغال على الخلاف في مشقة ذلك ان الامر بين الاقل
 والاكثر الارتباطين

ولقدور - انه ساء على الاعم بصلب الرجوع الى الاطلاق في مورد
 الثالث - بل متعين الرجوع اليه - لانه اذا تمحصر وجهه كما ولم يلزم الى
 بين - كان وطعته اشروع ان يبين لنا - والله ان كان صل الله
 لوجود الدواعي على حصة - وبما لم يصل لنا فستكشف انه كان
 في مهم من تمام المراد - لان عدم الواحدان في هذا المقدم بمثل
 على العدم

مدعوع - انه ساء على الصحيح بعد هو كذلك - ليعين مدكر
 في الاعم - ولذا ذهب المشهور الى الراءد - فيه داشت في مدحمة
 شيئي في المأمور به وعدمه مع دهم لي الصحيح
 تظهر لشدة انحاء في السد

مثلاً ان مدريد اعطاء درهم لمن صلى فبسرء دمتة من المد - ان
 اعطيه لمن صلى - ولو عدم عباد حلوتة ن لم يحز بما يقصر في الاسم
 ساء على الاعم - ولم يدرء دمتة ساء على الصحيح

وقد - مع ان هذه ليست شعرة معتد بها في المسئلة الاصولية -
 ان هذا انما يتم فيما كان متعلق بدرجة مسعى الصلوة - واما ان كان

متعلقة أصوه لصحة كمالون فصح حاله - وعند الإطلاق يصرف
الد - ولا تتم الثمرة فيه انما كما هو واضح

الامر الخامس

في بيان رأيه القولين - فنفوا استدلال أقاندي بالصحيح وخبره
الاول - ناد معنى الصحيح منها - وقد نشر في محله أنه سلامة الحقيقة
وصحة مدب الاسم عن غيره - وعدمه في معنى الأعم منها - وثبت في محله
أيضاً - ان كان - واحد منهما علامة أحد
والاشكال - ان كان ناشياً عن الأطلاق - بمعنى
المشاور منه المعنى الصحيح .

ومع عدم سلامة لاشك المعصود - لأن أهم في لهذه ان
كون الاسم موضوعاً للصحيح - وطلاق اللفظ عن الصحيح ثم ذلك
ومن غيره

وان كان لساناً ناشياً عن حق اللفظ فلا يتم ذلك ولا يجوز
تأني دليليته موقوفة على أمرين :

الاول - ان يكون اللفظ - وبيان معناه - له من جهة
الامر في الحصول من كثرة الاستعمال في الصحيح

ثاني حصوله في - من الشارع - وبيان معناه أيضاً لأن
المتضمن منه حصوله في من اشرعه - - أصالة عدم لغير حجه
في اللفظ لغيره من اشرعه - - صحة لاسم عن العاقد لعلها معناه

على عدم مرتب الفائدة المقصودة منها عنه - فلا يدل على كونه
مجازاً فيه .

مدفوع - بأن المراد بالتسديد هنا أنها هو الوجدان - بأنها إذا
راجعنا إلى وحدانية بعد أن المعنى الصحيح متبادرة من حق تلك
الالفاظ مع قطع النظر عن اطلاقها عليها

بـ الاشكال الآخر واصلح المصحح - لعدم الفرق عندهم بين الالفاظ
العرفية - وبين الالفاظ التي وسعت في اصطلاح خاص - وهي حجة
في الشرعية كما هي حجة في العرفية

وأيضاً بعد صحة سلمها عن العسكرة - مع قطع النظر عن مرتب
الفائدة المقصودة منها وعدمه عليها

الثاني

لأحد الظاهري في هي الخفضة بمحرر فقد - حذر في صحة
شعراً كان أو شرطاً - مثل (لأصلوة الأمانحة الكتاب) و مثل (لأصيام
لمن لم يست الصيام من الليل) إلى غير ذلك من الأحكام

وحملها على هي الصحة أو العمل - لشيوع استعمال هذا التركيب
فيهما خلاف الظاهر ، ولا يجوز حمل الكلام عليهما إلا مع القرينة - وهي
مفقودة هنا كما نرى

الثالث

هي - إن لم تكن موضوعه لصومين الصحيحه - لزم التقييد في الأوامر

اجتماعه بها ، يحميها على المعنى الصحيح - والتعديد خلاف الأصل -
واما ان كانت موضوعه للصحة فلا يلزم ذلك
وعنه ما فيه - لعدم حجية هذا الأصل في اثبات الاوضاع

الرابع

انه لا بد في تلك المشاريع مطلوبات و ماهيات محسوسة و ذات
الاجر ، والشرائط - وهي ليست الاعدادات الصحيحة
ولمّا كان أسهل الطرق الى التفهم والتفهيم تارة المطبور
باللفظ الدالة على تلك الماهيات - منحت الحاجة الى وضع اللفظ
لتلك الماهيات

ودلائقها على مطلوب الشارع - امّا بالوضع - فالحكمة فصحت بان
يكون الوضع بار ، تلك الماهيات المطلوبة ، لا الأعمّ منها ، كي لا يحتج
فهم المراد في موارد استعمالها

وامّا بالتجوز فلا يكون مستعمل فيه في اكثر الموارد - الا
تلك الماهيات المطلوبة لا الأعمّ منها - ضرورة ان الطلب حقيقة لا يتعلق
الآية - فصارت تلك الالفاظ حقائق في تلك الماهيات - لعمدة

الى غير ذلك من الالة التي استدلت بها عنه
والقائلون ، انها موضوعه للأعمّ ايضاً بمشكوكا بوجوده
منها - التمايز ، و دعوى اساقفة من حلق النطق وعدم سلبها عن

ومنها أن هذه الالفاظ مستعملة في الصحيحة و الفاسدة مع -
والاستعمال دليل الحقيقة عند ما ورد الحديثي في الموثوق كالصحيح -
لأن من غلب عن الفصل من سار عن أبي جعفر عليه السلام - سي الألام
على خمس الصلوة - و أركوة - و الحج - و الصوم - و الولاية - و لم يرد
أحد بشي كما يورد بالولاية - فأخذ ليس بأربع وتركها هذه - يعني
الولاية قال أن أحد أصابعه و قد ليله و مات مصر ولاية لا يصدق له
صوم و لا صلوة

فساء على أن المراد من الأربع الأربع من الجمعة بعد ذوه
كما هو الظاهر منه لاسم اتصالها إلا أن كانت اسمي للأعم و لا لم
بأربع أو أحدين بالأربع - لظلال عنادهم - فسأ على اشتراط صحة
لعدادات الأيمان

ومنها - صحة تقسيمهم إلى لصححة و الفاسدة و لولان المقسم
أعم - لم يصح ذلك

ومنها - ما ورد في الروايات المستقيمة من الأمر بعادة الصلوة
عند حضور بعض المناسبات - فكل من المراد منه المعنى الأعم - أو المعنى
لأعادة الصحوة

ومنها - أنه أن كانت اسمي للصححة لزم أن تكون لكل صفة
ما هيبت متشككته بحسب اختلاف أحوال الملتزمين - من العسر - العسر
ومن الاحتار و الأصبر - و من الصحة و العسر - إلى غير ذلك - بخلاف

موقوف، بوصفها الاعمى فلا بد من اثبات صحة ورود الاحكام لمقصود

على ماهية واحدة - وهي مايجب بها

ومعها - صحة ابدن - بعد ان تترك ابيوة في مكان تارة فيه

وحصول الحدث بعلمه كذلك - وولم يكن للاعمى لم يحصل بها الحدث

صلا - لان المعروف ان تترك ابدن، تعلق بالصحة فيها ولا يكون

معه صحة كما لايجب ان يترك من لادله التي افحت في مقام

فلا تطول الكلام بدكرها

والحق هو لقول لاء - حاصر - وان المقصود من وضع ساءاً

على ثبوته رفع الابهام واحتمال عن الدالام - واثبات المقصود به ولاشك

في ان المقصود المقصود به من الخصومات الشرعية - ابدن هو عمل

صحيح يتم الاخرى والشرائط فخصيها ان يوضع الاعمى لصحة كمي

بمجرد ما تدل على المقصود

وبعد لاء من كون الموضوع له مرأ مقصودا معيب عند الواضع

كي يلاحظه ويوضع المعطيات - فساءاً على الصحيح هو عمل تام

الاخرى وشرائط التي تعلق الموضع به ويكون هو مشأ للآخر

المطلوبة منه

واما ساءاً على الاعمى فيشكل تصور لدايم الذي هو لموضوع له

لا تتكلمات عديدة كما مر لكلاء فيه

وبالحمد ساءاً على عدم ثبوت الحقيقة الشرعية للموقع لهذا

النوع كعامر . وقت مساءً على ثوبها - فلا بد من ان يوضع اللفظ
 براءً الصحيحة منها كي لا يحتل عرصه مند - كما ان طريق العرف
 وديسهم ستمر على دت - والظاهر ان الشارع سلك طريقته
 ان قنت مساءً على الاعم اي يمكن ان يكون الموضوع له امرأ
 مصوط معيت - وهو ما يكون عند العرف - مسمى به

فلا - ايما للكلام في الفاظ العادات التي هي محمولات شرعية
 ولاشت في انه لا طريق للعرف في فهم ذلك الا من موارد استعمال
 الشارع - وقد تقرر في محله - ان الاستعمال اعم من الحقيقة والمحد
 وايضاً - كيف يتغير المسمى مع توقف فهمهم على احترائه و
 جعله كذلك - وان توقف جملة على فهمهم لهم لدور - كما لا يخفى

وايضاً توقفها لوضعها للاعم - فلا بد ان يحمل جميع الاوامر التي
 في الكتاب والسنة - على المعنى المعاري

لانه لا خلاف في كون المأمور به - هو الصحيحة منها لا الاعم
 والامنى للمحد الا استعمال اللفظ في غير الموضوع له ولا اصل ان
 الجسم يلتزم به

وادلة القائلين بالاعم سحفه - اما التاخر - فلا ان الواحد
 الصحيح يشهد على خلافه

وايضاً كيف يصح دعوى التاخر مع معرفته من الاشكال في تصور
 الجامع الذي لا بد منه

و أمّا عدم صحته لعل عن لفاسد - فانه مع شواذه العرف على
 صحته سلمه منه - وله مرّ من القوم يدل على بطلان العمل ، لأجل
 بعض آخره و شرّعه - كقوله (ع) - لأصوة الأصحة القاتلة -
 وإمثاله

و أمّا الاستدلال بقوله (ع) - سبى الإسلام على خمس - الحديث
 فقد رآه عدة مستخدمه - منها ستعمت في الأعم - وقد مرّ
 مراراً - أن الاستعمال عمّ من الحقيقة والمحدّث

بعم يملأ أن يمار - أن المستفاد من فقره أوّل الحديث - أن
 المراد من العبادات الأربع - هو خصوص الصححة منها - بقرينة أنها
 ممّا سبى الإسلام عليها - و لمستفاد من قوله (ع) في دليل الرّواية - فهو
 أن أحداً منهم به - إلخ - أن المراد منها هي العاسنة - لأنّ العرس
 أن صحّتها مشروطة بالأحد - والجميع بينهم هو الأعم - و هو
 يسمى بالصلوة

فلا يكون المراد - من المذكور في صدر الكلام هو الصحيح
 بدأً من صلواته من حقّ اللفظ - والصحة من دار آخر
 كما أن المراد - من الأربع في دليل الكلام خصوص العاسنة
 لعقد أن شرط الولاية - فهو أيضاً كذلك - معي أن المراد منها
 العاسنة بدائيين

والأصاف أن صدر الحديث و دليله يشهد على كونها موضوعه للأعم

ان لم تكن هناك أدلة أقوى منه على كونه موضوعاً للصحيحة -
فقد تقرر

والقول - بأنه يجوز أن يكون المراد - بقوله (ع) - وجود
الناس بأربع - الصحيحة أي حسب معتقدهم - فحينئذ لأدلة هي
الرواية على اعمية المعنى

مدعوع - بأن هذا مأووس في الزيادة بأنه مدعور - والاستدلال به
مستلزم على ظهورها في الأعم من حق النقط من دون مأووس كما هو مرام
الأعشى - ألا أن يدعى أن مدعور في الاسم لا يكون من حق اللفظ
بل لاحتقاره بالقرينة وهي المذهب أو المشاككة - لعدم استبعاد من
قوله (ع) (ولو أن أحداً صام بها) - الحديث - أي بحسب أئمة دهم -
فلم يكن في المعنى مظهر كى تمتثل به الأعشى

ثم إن هذا شاذل على مظهر الرواية - وهو أن (الولاية) من
أصوار الدين - واحد ارتباطها - فكيف جعلت هنا جزءاً للفروع واحد
أجزائها .

والقوت - ب (الولاية) التي هي من الأصول - مدار (أو و) وهي
بمعنى الصلوة والاقتدار - و الاعتقاد بمدون الأئمة الاثني عشر عليهم السلام
أولياء الأمور من الله تعالى - من الأصول

و (الولاية) بفتح (لواو) التي هي مصدر بمعنى الحب من
الفروع لأن محبة الأئمة عليهم السلام من الفروع و شهد على ذلك

عند التولي - الترتي - من وروع - من - ولما راد من الرو به
هو الثاني .

فت - فيه مع نسبه - انه يسفه قوله (٤) الى الاسلام على
حسن - ادستد منه ام - د حنه في الاسلام وركه

و يمكن لتفصي عنه - دها د حنه في الاسلام بالمعنى الاخص
كما ان بعد كورات الابه بعد كدات واحنه قد في الحمله

والاسلام بالمعنى الاخص دى يه ووالاسن - مر كات من اعود
ثلاث - اتحد يق داص - د لافرا دله - والعن داحورج

ولمذ اورات لايح وروع داسه الى الاسلام بالمعنى الاعم -
و صوا دسه الى الاسلام بالمعنى الاخص - الا كتهه به - وعدم ذكر

التوحيد - و لدوه - و دهمه فيه - مع كونهها ام - د حنه فيه لهه
تعريض على الهه الدين سارون (تولد) - من الاسلام بالمعنى
الاخص مقوم بالولاية

د الاستدلا ، لرو - دالة على الامر بعادة الصوة عند

حصول بعض مناجات

فيه - ان ذلك لا يقتضي لامحذر الاستعجال فيه لدى هواعم

من الحقيقة و لمحذر - ومحذر سبق العزم على الفعل والتشغل بعض

احرائه - يكفى في صدق الاعاده عيه - فليس فيه دلالة على كون

لوضع للاعم

وأما لزوم أن تكون لكل صلوة ماهيات متشعبة

فمصدق - بناءً على أن الاختلاف في مصادرها ومحققاتها - لا يوجد
الاختلاف في مفهوم الصحة

وذلك لأن مفهوم الصحة إنما هو سمة لعمل من حيث الأجزاء
والشرائط - ومفهوم الفساد هو عديم كذلك

وأما لزوم الحث بعمل الصلوة المندوبة

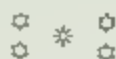
فقد ثبت عندنا بأنه غير ما يتحصل منه - ليس لأن متعلق النذر
هو الأعم - وأن هذا من حيث الوصف للأعم

على أنه يمكن أن يقال إن متعلق النذر هو المصحح ولو صارت
سنة بالنذر - فالمندوب تركها هو الصلوة المصححة أولاً بالنذر - ومثل
هذه الصلوة يمكن تحققها عند النذر

ولكن انتحى في الجواب - أن العمل أن الصلوة المندوبة تركها
لا بد وأن تكون مكرهه - أي يجب تعلق النذر بتركها فتأمل - ضرورة
اشتراط الرجحان في ترك متعلق النذر في المقام - فالصلوة المكرهه
شاءً على القول بمرحوجيتها لا بد وأن تكون متعلق النذر ترك
المخصوصة أي التي يكون تركها أحسن - لأدوات العبادة - ادفع
الرجحان الدائري لها لا معنى لمرحوجيتها - فحسبنا لدلالة في صحة
النذر - على أن لفظ الصلوة وضع للأعم - بل لو كان الوصف للصحيحة

بصاً لا مكر القول بحجة البدر - وساءاً على اقلية الثواب - فهو أيضاً
 كذلك - لأن اقلية الثواب إنما هي ناشئة من الخصوصية لممارسة لها
 ، الحصول اب متعلق البدر إنما هي خصوصية مرحوحة لاداة
 الصلوة كي يتم بها المقصود - والله العالم

العلوية الاممية



بسم الله الرحمن الرحيم

ما الرّوس اذا طاب شمسهم - وندبح اديمتهم - وصبح هوائهم وعقد
 سندهم - تسلمت في حلاله خداوله - وحدثت بحديث قدرة القديم
 تعالى عمادله - نادى و أركى - وأحس وأهوى - من حمد الله الذي
 كتب على صحاح الامكان حدث وحب وعوده - واحسرت و(دوت)
 ح ل - البحار بسبب امواجها بأخبار كرمه وسعده
 بحمده وشي عليه ولا تصق اداء واحب حمده ونائه - وشكره
 على متواتر نعمائه - مستفيض آلائه
 و نصلي و سلم على جميع رُسده و اسبغته و مُملئيه و حيد
 و انسائه .

لا سيما على واسطه عهدهم المفضل - و الآخر في الرسالة -
 والمخلوق في الطراز الاول

ابى القسم محمد (س) و اله الدين وواعه آثار اشرف
 والسداد - مُسلا بالآباء والاحداد - الدين مرفوع الطاعات موقوف
 على ولايتهم - ومقبول العبادات موقوف بمعرفتهم
 ورحمة الله ورضوانه على أسلاف العاصين . ومشايخ الصالحين الذين

اقتنو ائدهم - ودوا اليه علومهم ائدهم

و بعد - فان السَّنة الشريفة لعاليه - والدرة المكموبه الغالية
ثمرة الشجرة التي اصلها ثابث و فرعها في السماء - : رهرة روحه سي
ار هراء (ع) - : ثمة العرف والمدر - : عقيدة آل بي طالب - لمقتضة
ثار آياتهم واحداوه - والحامه طريف المكارم و تلاوها - والاحدة
عارفي المجد من لحسب و نسب - والدائمة اعلى الرتب - العالمه
الفاصلة - و انقيده الحسنة العرفه الكافيه - ذات اشرف البارج
أم الفضل ست المشايخ (١)

دار حه الوصل الي رحمة ارحمن والتمسوه في حواد احداوه
غرف الجنان (٢)

فدس الله روحه وحده من لرحيق المعنوم عنوقه وصوحده اهدت
الي كتبه الكرم لدى سمته (اربعين الهشمة) - ولو كان امر التسميه
الي لسمته (الاربعين لفاطمه) - فوجدته عهداً منظماً من عوالي الفرائد
١- لقب ست الشهيد لاول و يليق بهذه السيد

٢- كذا في الأصل بباص - ومعلوم انه لمدا - اي لمكان اسمها واسم ايها

وسرحب طرفي في شرح يحيى عند صدور التوثيق وهو مصنف يشهد
كل مصنف في هذه الأوصاف العدم - . محدّد من الآثار المعاهد
والرسوم

من بحر المتقارب

تربس معية الفاضل
ولفاده دراسات المعاني
ولم كدر يحيى من الأسرار الظهيرة - ومشهد من الأحبار فسرته
ومعصا راحت عند الأعمال - وصات القواب إذا احتفت الأقوار
ولاعرو - فأهل است درى مدعية - و طرف مظاهره وحامه
قوام الكتب أنها أم الكتب - الذي لو صدر من ربحه يحترق
الأوق - و جنوب البلاد من التمام وإمراق - ويحتف إلى مدارس العلم
و يحال إلى العلماء - لحق له التفريق والاطراء - فكيف من راحت
سترها - ولم تبح جدرها - ويحق أن يشعريها رتب لعمرو والمجمل
على لا سي العمائم من أر حار - ونهاى من لم تفارق حسنها (وهي
حماسة) المرار - ولم تالف عن الكتب ولقد قر
مرو في اقتناء العلوم نعم أوقدها - إذا صرفته في العلم

باللغة اقربها ولذاتها

ولكنها وفقها الله لم يدكر فيه لسد تديمت به إلى الشعب
الآثت - وسدنة علوم الأئمة الهداة

والأساس دالم عزم على أعين لا تصرف صححها من معتنبا

في الحائر الشريف مما يلي الرأس المماراة

قال حدثني علامة المتأخرين - الحاج شيخ مرعشي النجفي الدرعولي
الاصفاري - عن المولى احمد اليراق - عن السيد مهدي بحر العلوم
عن المولى الاعظم محمد باقر الوحيد الاصفاهي الشيرازي النجفي

ح - واحمر بن شيخ و استاذي - ومن عليه في العلوم اعتماد
وعنه استاذي - العلامة الثاني - الحاج شيخ فتح الله التماري الاصفاهي
شيخ الشريعة - المعروف (شريعت) طاب ثراه

و السيد العالم الثقة - صدق عصره - السيد حسن صدر الدين
العاملي اصلا والمطامني موطئا

والسيد الرئيس في الدنيا والدين الحاج سيد محمد الهروي
ثم اخي عن والده العلامة الحاج سيد مهدي الهروي الحلبي
عمه (١) السيد باقر عن حاله بحر العلوم

ح - واحمر بن شيخ الشريعة - (شريعت) - عن الفقيه الشيخ
محمد حسين الكاظمي اصلا والمطامني موطئا - صاحب هدية الامام - في
شرح شرائع الاسلام - في سبعة وعشرين مجلدا - عن الشيخ محمد حسن
صاحب (جواهر الكلام) - عن شقيقه الحلبي الشيخ جعفر كاشف
الغطاء والسيد حواد العاملي صاحب (مفتاح الدرر) كاشفا عن بحر العلوم

١ - في الاحارة ثني كتمها الى الحاج شيخ فتح الله (شريعت) - عن كاشف
الغطاء - وهو فهو من قدمه - والصحيح عن السيد باقر

ح - واحترمي السيد حسن صدر الدين المتقدم ذكره - والصاح
 شيخ دفر الهمداني النهدي - عن الميرزا حسن بن الميرزا خليل
 الطنبي - عن الأخوند ملا محمد تقي الحريردقي اذ كان بكاني - عن
 حدّي العلامة الآم الشيخ محمد تقي الرزوي المحمي ثم الاصمدي
 صاحب (عداة المسترشدين) - عن حدّ اولاده الشيخ جعفر كاشف
 الغطاء عن بحر العلوم

ح - وعن لمرور حدّين عن حدّ والدني السيد اصفاحه -
 ابراهيم سيّد الله عن والده وحدثه الحاج - سيد محمد دفر الرشتي
 (حجة الاسلام) عن الأمير سيّد علي صاحب (ناس المسائل) -
 عن حدّ اعراسه (١) محمد دفر

ح - واحترمي السيد حسن الصدر - عن الشيخ لعلم لعلم
 ابراهيم الحاج ملا علي بن ميرزا خليل لفسف - عن الشيخ عبدالعلي
 الرشتي - عن كاشف الغطاء والسيد علي صاحب (لردس) - كلامه
 عن العوالي محمد دفر النهدي - عن ولده محمد كمال - عن
 العلامة لشرواني والمولي جمال الدين الحوساري - والشيخ جعفر
 اقدم - والمولي محمد دفر المجلسي جميعاً عن المولي محمد تقي
 المجلسي عن الشيخ بهاء الدين العاملي - عن والده الشيخ حسن بن
 ١ اعاد كلمة تركه لاصل يطقون بها بعض المعجمة وبكدها

كذلك - وكذلك في بلاد العراق

منهم فخر لدن ومحمد صاحب الصباح لغوعد (فخر لمحققين)
 وليست عمداً لدن وذلك لحكماء والمحققين فطلب الدن الرقارى
 صاحب (نوح كمدت) وشرحى المصالح والشمسة - وليست بجم الدن
 سيد المدينى وليست روح له بن محمد بن معتمد (٢) لدناحى (١)
 (١) لدناحى نسبة الى جدته اسمها عبد الدناح بن ابراهيم العمر

ابن الحسن لمضى بن الحسن المصطفى عليه السلام

ولمشهور انه سمي بذلك احسن وجهه ولدى صاحب -

(ومات اخيراً) اسلمه الله عز وجل (استخدم لطيف) جعل هذه نسبة
 الظاهرة الشريفة الى سبه لدناح - فقال لدناحى نسبة الى سبه الدناح
 كما انناحى سبه الى سبه ارجاج - مع انه صرح بهذا السب واللفظ
 في ثمة لترجمة - ولا ادرى لماذا سبه هذه نسبة الدناح كذا اولاً .

لما عدل عنها وجعل اسماعيل راراً سبه الدناح

(٢) ومعته اسم جدى متبناه - وهى مسمى بن احسن بن الحسن
 ابن الدناح - او سمى لام اولاده على خلاف بين علماء الانساب - وهى
 عربية صريحة - ينتهى سبها بن عوف بن اوس - وهى كوفية - وهى مافان
 (ابن جدع) اصله من بعدد - وصاحب (الروضات) مع نصر بعد
 بذلك وسرده - بها الى جدته بن عامر قال فى آخر لترجمة - انه
 سمى لبعض آباء لرحله واهل له - فمعته كانت امرته اثناء الترجمة -
 فارتقت فى آخرها فصارت رجلاً وبودها ذلك لوجعلها رجلاً كائن

جميعاً - عن حمزة بن يوسف بن المطهر الحلي (أبى الله العلامة) - عن
 حمزة جعفر بن سعد الحلي (المحقق) - عن الشيخ حسن بن علي - عن
 الشيخ محمد بن علي بن زهر آشوب - عن حمزة شهر آشوب - عن علي بن
 الحسن الطوسي (شيخ الطائفة)

ب - وعن المحقق - عن السيد شمس الدين حمزة بن محمد الموسوي
 عن الشيخ سديد الدين شمس بن حبيب القمي - عن محمد الطبري
 عن الشيخ أبي علي بن الشيخ الطوسي عن والده

ولي الشيخ - أحمد بن صاحب (المعالم) - سمي جميع روايات
 من تقدم من أصحاب السيوطي ولائمة (ع) وعمائمه فهي كلهم، وادخله
 في روايته - وظرفه اليهم معاومة مذكورة في كتبه - ويحصر في ذكر
 طريقته إلى النسخ - فإنه يروي (لحقه) الشريف وسائر كتبه الكلامي
 عن الشيخ المفيد - عن حمزة بن محمد بن قولويه عن محمد بن يعقوب
 ويروي كتب (الصدوق) عن المعتمد عن الصدوق

كما لرجل ولله جميعه مشوهه اختلفت من المولات - دستلاخ هذا
 الزمان - فقد كان ذلك لمؤلف كان معوج، القامة منحولة الاضراس
 مفقودة، لا استقامة - (حمل معنه) تصغير معاء مثل (سميه) تصغير معاء
 او لا ثم انتج منها هذا الشوهه لهذه المسكنه - فليتناه في كون
 الاسم تصغير المعاء اه لا ثم كونه دليلا على هذا الشوهه ثابتاً

وروى كتب الشيخ المعيد ، و بن القضاة ثري - والشرعيين المعترضين
والرعي عنهم بالا واسطة

واجرت لها من تروى عنى بهذه الطرق جميع كتب اصحابها
و روايتهم مع صحاحنا في هذه الطرق - و سائر طرفي التي
لم ادكرها - واكثرها مذكورة في حاتم (مستدرك الوسائل) لشيخ
العلامة النوري

و اما وصيها بن و جاني به مشايخي - و اوصاهم به مشايخهم -
من الامور الثلاثة (١) تقوى الله في السر والعلانية (٢) والسعي في فضا
حواليج الاحوال (٣) وسلوك طريق الاحتياط

فصل

ولما الى ويات لمخالفين كتبهم طرق كثيرة - مذكورة في
الاحاديث الخيرة - و يقتصر على ذكر لطرف المهم منها - ونقول
اما الطريق الى صحيح البخاري - فاما تروى بطرقنا السابقة
عن العلامة - عن والده - عن علي بن محمد الواسطي - عن القاضي ابي بكر
محمد بن علي المحتسب بواسط - عن نور الهدى لرئيسي - عن العالم
كرمه ست حمد المروري عن ابي الهيثم محمد بن مكّي - عن
محمد بن يوسف - عن محمد بن اسماعيل البخاري

واما الطريق الى صحيح مسلم - فمن العلامة عن رعي الدين
طاوس - عن الحسن المدرسي - عن محمد بن شهر آشوب - عن ابي عبد الله

عن العلامة - من يده عن السيد فخر بن محمد لموسوي -
 عن القاضي بن أبي الفتح محمد بن أحمد عن أبي القاسم بن الحصين -
 عن القاضي أبي عبد الله الفقيه عن

وأمر هذا الكتاب بحسب لأن الفهر من حال مصنفه أنه
 من رجل لعمدة - و قد رأيت من واثقهم - ومع ذلك عني سيد
 جماعة من اصحاب فخره - حتى ان العلامة النوري كان يمد الي
 لقول شيعه و ان الكتاب من كتب الشيعة و جمعه من مداه
 (استداه مسائل) وراجع

فلترى لعمدة عمدة محرم من مشايخي مشايخهم -
 و ذلك الكتاب اني ركب ذكره - هذا التصحيح - مع اصحاب
 طريق اليه

تمت احقة لعمدة العلامة السيد العلامة الفاضل يوم
 مولد ابي المير - عمدة - فصل الصدوق واشتمل - على لمحة
 من محققين المتأخرين - موافقاً لرواية (الدفعي) لشرع اعني الذي
 عشر من شهر ربيع الأول سنة ١٣٥٧ هجرية - ان اعداد ابو المجد محمد
 الرضا آل العلامة الذي لشيخ محمد بن الرارزي المحقق ثم الأصمعي
 كتبه بخطه حامداً صلواتاً مسلماً

سجع الخاتم - محمد رضا بن محمد حبي

قال (ع) من حفظ من أحاديث أبي عبد الله حديثاً بعثه الله يوم القيامة عالماً فقيهاً
 وأرجو من فضل الله أن تكون هذه السلسلة صاحبه (لا يعني) ممن شملته
 هذه السلسلة



بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله وحده والصلاة والسلام على من لا نبي بعده
 فان شرف العلم له ثقل وقصده له كرم ولذا انشأنا في التخصيص قدس
 وممن صرفت عدة مدبرة من عمرك وبرية انيرة في طلبة ربيته وسجلته
 النبيلة سيرة العادة الفاضلة غرة ناصحة من عصاة واجمعته وبرية
 السجدة خاتم دامت سببها بنت المرحوم العبد المذنب سيد محمد علي بن
 الاصطفياء طاب ثراه ولقد استجارت نوره وارقتا بعض صفاتها من المثل
 الذي مشي فيه القومية والاسولية وترى استوع على بعض الخصال وبعد ثبت
 بشهادة بعض العلماء الثقات انه منها كشف عن مراتب فضلها وطول مدة
 في العقول والنقل وبلغها مرتبة من رتبة الجهاد فلهذا العبد المستبط
 من الامكان على طريقة الكوفة بين العلم والتمه الله على هذه الغمرة البقية والمرتبة
 العلمية وعليها ما له جهاد وسوء كطريق الحبس وقد اخذت لها ان
 ترو عن صاحب الزاوية بطريق المتصلة الا انه من المفضل من
 صلوات الله عليهم اجمعين والى الله عليها وعلى خواتم واخوانه من المؤمنين
 والمؤمنات رحمته وبركاته وقد عرفت غير الرحمة في الدنيا البركة العلية
 على شرفها صلوة وبها هم كريمة في السبع من ضعف سنة الف وثمان مائة
 والاربع مائة من صلوات الله عليهم اجمعين

بسم الله الرحمن الرحيم
 الحمد لله وحده والصلاة والسلام على من لا نبي بعده
 فان شرف العلم له ثقل وقصده له كرم ولذا انشأنا في التخصيص قدس
 وممن صرفت عدة مدبرة من عمرك وبرية انيرة في طلبة ربيته وسجلته
 النبيلة سيرة العادة الفاضلة غرة ناصحة من عصاة واجمعته وبرية
 السجدة خاتم دامت سببها بنت المرحوم العبد المذنب سيد محمد علي بن
 الاصطفياء طاب ثراه ولقد استجارت نوره وارقتا بعض صفاتها من المثل
 الذي مشي فيه القومية والاسولية وترى استوع على بعض الخصال وبعد ثبت
 بشهادة بعض العلماء الثقات انه منها كشف عن مراتب فضلها وطول مدة
 في العقول والنقل وبلغها مرتبة من رتبة الجهاد فلهذا العبد المستبط
 من الامكان على طريقة الكوفة بين العلم والتمه الله على هذه الغمرة البقية والمرتبة
 العلمية وعليها ما له جهاد وسوء كطريق الحبس وقد اخذت لها ان
 ترو عن صاحب الزاوية بطريق المتصلة الا انه من المفضل من
 صلوات الله عليهم اجمعين والى الله عليها وعلى خواتم واخوانه من المؤمنين
 والمؤمنات رحمته وبركاته وقد عرفت غير الرحمة في الدنيا البركة العلية
 على شرفها صلوة وبها هم كريمة في السبع من ضعف سنة الف وثمان مائة
 والاربع مائة من صلوات الله عليهم اجمعين

هوالله تعالی شأنه العزیز

شکر خدا ما کرم کردگار شد

از علم پرچمی بجهان استوار شد

گنجی در علم بود بجهان ماسهی چند

در بحر ما چمن گهری آشکار شد

بهر زبان و مردم ایران همین گهر

در هر محالکی سبب افتخار شد

ما صا (بیانوی ایرانی) این چنین

بر گو کرم نور ارسوی (هشت و چار) شد

با این زبان الکر خود وصف و چمن

کی می توان که وصف یکی از هزار شد

او (هاشمی) نژاد ، و بو باوه (رسول) از آن سلسله

در اصفهان مکان و بعلم استوار شد

فقه و اصول و دو حکمت نموده طی

بهر هدایت او ، بجهان کامکار شد

چندین کتب مطبع رسانده لطف حق

(تفسیر) او قبول ره کردگار شد

(دارالفنون) تدوین رسیده بدین مقام

مشمول لطف خالق (لیل و نهار) شد

بی خود مگر بمص غالی رسیده است

سرمانه دهد - گریه شب های در شد

بر درگاه (اله) بتالید روز و شب

تا بر مقدم خویشش میدوار شد

امور علم ها بروی او گشوده شد

غواصیش ، نصیب ، دُر شاهوار شد

بابك دامی ، نفوی نموده طی

از مردمان یست جهان برکنار شد

ار بابك دامی و نصیلت در این جهان

میدان بهشت (عدن) در بهاچها) شد

حاجا دارد آسکه (سوی ایرانی) از عمد

ار (پحمین) درین جهان در شمار شد

(روحانی) است بظم اشعار مُنشمس

گو ، تا رضا اراپن قنک کج مدار شد

خواهم کمی توطع ر (نفسر) در کتب

هر جلدی از نصیلت خود اشعار شد

در (هفده) (احب) سرودم در اصحاب

تاریخ ، (هراروسید و هشت و چار) شد

۱۳۸۴ - هجری قمری

ناظم اشعار - خطیب مبری - حبیب الله روحانی کاشانی - ارزاد

مرحوم (فیض) کاشانی رحمه الله علیه

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله رب العالمين وصلى الله على محمد وآله اجمعين

چون مرحوم (فقہ المحدثین) رحمه الله عليه (معه لامحدود) را که
 نوشته بودند فرستادند به من گفتم : و خواهش کرده بودند که در
 آخر مکی از مؤلف تم بطبع رسانم ، لهذا حاشیه که در آخر این
 (جامع لفتات) مطبوع گردید - بدون مراجعه به کتاب آراء و المهدی
 علیه رحمه الله تعالی

الموتة الامیسة

بسم الله الرحمن الرحيم

و به الاستعداد

الحمد لله المبرور عن الامور - و المبرور عن الممنوع - الحمد لله
و التعداد - و الصوة و السلام على محمد و آله لامحمد - الذين هم
شعبنا يا قوم التعداد - و الممنوع عن اشد نهم و محالهم هم ان يادوا و القصد
بن امير عماد ميرزا سدة بن مرحوم حاج سيد محمد حسن
(سلطان الواعظ) كاشي عن الله لهما

مدرس ميرزا بن محمد خدمت بخدمه - و تيسر د مطالعه
لغات اعداد - در آيات قرآنيه - و احكام و احداث مروت - كه محتاج
ليهم بود - و مفيد كسي سمعت بن حبر - و مهارت بن امر كرده
رشد - فندا - بعد و بعض بن بن بن مقصد و مرر حاصل شد - و تقريب
تأجل (۱۵۱) كلمه در اين و حيره كه مستي نمودم آنرا به (بفيه
لامعد - في لغات لاصد) منصف - و سرست حروف به حق مسلط
شد - و طعامه كمند گان بن حفر را حفر داد - و روح مرا با تحفه بن
شد فرمودند - و از اعتراف و ابرو بعض عین - و عفو فرمودند
فمن الرضا عن كل عيب كذله - ولكن عن الخط تدي المساوي

۱- و در آتش گیر به کاب آتش کفر و ظلم و آنها مشتعل شد

(حروف الالف)

(ارز) - قوت و صفت افصح (فروز اوسل) وادی فراخ - و نك
 (ایتیم) - فرمان برداری - از نئی خودکاری نمود و کسکس نمود
 (آووم) - فروزون صورت - زن نك فرخ - با نكه محرجین او
 سخی شده باشد (۱) (کراه) فروزون گردید - و کم گردید -
 (اشترایشأ) - عطاء کرد - و منع نمود (أفد) - شتاب کردن - و
 درنگ کردن

(حرف الاء)

(نصیر) - بیا - و بیا - (نك فالأ) - مراجعت نمود - و
 حم نمود - (سل) - حرام - و حلال - (سع) - خرید - و فروخت
 (نصف المائد) - پر کردید - و حالی نمود (بین) - حدائی - و پیوسته گئی

(حرف التاء)

(ترب اتوب) - کم مار شد - و پر مال شد
 (تنو کسبو) - دربی او رفتم - و کد شتم او

(حرف الثاء)

(ثاء الاید) - سیراب شد - و تشنه گردید

(ثنه) - بی کرد - و سخی کرد

(ثعر لثله) - دهنه درد در آن - یا دست دهنه را

(ائمر العالم) - دندان - بخت - دندان بر آورد

(حرف الجیم)

(جبر) - درستی - و شسته کی - اُحد) - چاه آب داد - و

بی آب شد - (جحشوش) - مرد د ا و مرد کوتاه (جعم) طمع کردن

و سخت آوردند گشت - ب - حوار - (جعجعا) - زمین بلند - و

زمین پست (جفا باب) - د ب است - و د ب را گشود

(حداء) - بهلوی بی گشت - و دو شد (جهیم) - عاخر - و قوی

(حرف الحاء)

(حاف) (ا حود) - بخشد - بی بدانش - و دارد باشد او

از عطیه (ححی) - حریص شد د م گرفت - و گذاشت آنرا

(احداء) - فسیده حید می عیب - و آینه در آن تصرف شده باشد

(حما الله حقوا) - نداء کرد - و دارد داشت (حمیم) آب گرم - و آب

سرد (حله) آینه حود - و کند بر ک

(حرف الخاء)

(حشبت السیف) - بر گردید - و سخت شمشیر را - و همو

صیقل زده و تیز نکرده .

(خلب) - جمعی که رفته باشد - و جمعی که حاضر باشد

(خلی) - پوشیده - و آشکار (حل) - لایع کم گوشت - و فریه

(خندید) - فعل - و حصی - (خنور کتنور) - سختی - و بصمت

(مجاوزه) - مخالفت - وموافقیت

(حرف الدال)

(دوز) بیش وپس (دهمق) یخنه - وخدم از طعام

(مددن - دادان) - کیسه خدمت وام گرفتن - ووم دارن دارد

(حرف الدال)

(داری ید ب - وور دان - دمه مرل وجمع و تسهم -

الح روح لماء) کم کم آب خود - و دلك مرته

(د ب) وور گرفت معده او - اصلاح آن - و فساد آن

(دمه - شردمه) چاه کم آب - و برب آب

(حرف الراء)

(راه) سخت و سبب درد از حرکت و شر و پلان و بی پلان

(رداء) چادر دست دهنده - و عیب دهنده

(رس) اصلاح کردن - یا فساد کردن

(ارس - اصفا) ادبکی نمود و آهسته بگری کردن و وسعت دودن

(رعش) مرد بددل و ترسند و چلاک و جنگ در سکی و حلال

(برقص) در گ داشتن و حوا و حفر نمودن

قسمم و) اصلاح کرد - یا فساد کرد

(ترقص) بلند شدن - و کوتاه شدن

ماز (در گشت و دو شد از جای - و ثابت ماندن) لام گرفتن جای

(رفته) تیر = کرو - و صاف کرد

(والقی ارواقه) سخت زد - آید بجائی

(ارای اراءاً) صاحب رأى شد - حماقت و گول خوردن

(رهواً) حای بلند و حای پست گذر آید - بستند - وی قوله معالی

و اترك المعر رهواً

(حرف الزاء)

(رخل بعيره) دور شد - و نزدیک شد

(مراحمه) هم دوستی کردن - شمشى آوردن

(راهق استور لاجر - فرید

(مرم لفتح) معرق شد - و رسیده شد

(حرف الهمز)

(سجع) آمدن - رفتن

(سدد) درستی - استی - گفتار - و کردار

(سبقة سبقاً) گذشت - و پیشی گرفت

(سجد) سر را زمین نهاد - و راست کرد

(سنده) تازمى - و شنائى

(سقيط - كاهير) خوار - و خفیر - فرو رفته

(مسقب) - نزدیک - و بعید

(حرف الشين المعجمة)

(شبن لسنف) - برهنه کرد شمشیر خود را - و غلاف کرد

(شرط) - مهتر قوم - و مردم سفله

(شفت) - بهم پیوست - و جدا کرد اصحاب را

(شفه) - مردم کم سؤال - و پر سؤال

(اشکی) - فرود بکند او - و دفع کرد بکند او را

(شمد) - بردن - و دوری

(شوته) - در دشت - و ن خوشگذا

(شری) - حرمین - و فرح حسن

(شمل - فرق لله شملهم) پراکنده کردند جدا کرد فراهم آمده

ایشان را آنکه من الاصد د

(حرف الصاد المهملة)

(صحر التت) - دشت گاه - و ست - کردید

(صاوح) - فریاد رس - و فریاد خوا

(صقب) - بردن - و دوری

(صبع کفعد) - درخت حصار دراز - و بزرگ پشایی

(صفره) - زردی - و سیاهی

(صند) - بردن - و دوری صاوی

(حرف الضاد المعجمة)

(ص على المطبوع) خاموش ماند از آنچه در دل داشت

یا بزبان آورد و ظاهر کرد

(ضد) - کوسند لاغر - و فربه

(ضد) - همنا و مانند - و با همنا

(حرف الطاء المهملة)

(طرب) - اندوه - و شادمانی

(طلعت الشمس) - طلوع - و غروب آفتاب

(اطلبه اطلاقاً) - داد - خواسته او را - و بپر محتاج طلب گردانید او را

(طاء) - خریدن - و فروختن

(حرف الطاء المعجمة)

(تطهر) باز آمدن شدن بهم - و به پشت در آوردن

(حرف العين المهملة)

(عدل - اعتدل) ترک در آوردن - و ترک افتادن

(غفص) - مرد بزرگ - و فرومانه

(استعنه) رضا خواست - او، اوست

(معینه المعظم) دانا - و دیوانه

(عصبه) - بی که عصب آورد از دشتی - نا از حس خود

(عرصم) برادر و برادر - و توانا و درشت گوشت

(عرق) کوه بزرگ - و کوه کوچک

(عسج) بتاریکی در آورده شد - و سپری شدن آن

(عقوق) است ماده - برد - است ماده بر

(علاقه - لاء) - خصوصت - دوستی - دوستی لازم

(عمشل) - آهسته رو از هر چیزی - و حرمان بتدریج

(عود) - کوه کوچک - و کوه بزرگ ساء

(عود) - معارضه کردن ، بی وفای - بخلاف

(حرف الغین المعجمة)

(لدر عاص) ش - ن - ش - ش - ش

(علب) بی قوله تعالی - وهم من بعد سلهم - غالب - و معنوی

(عرس الاء) بر خود آب حمله را و بر نمود

(علام) پسر - و مرد کهن سال

(عریم) وام دهنده - و گیرنده

(حرف الفاء)

(فزع) فریاد رسید - و فریاد خواست

(فسح) شتر ماده داد - شتر ماده که باز گیرد

(فواصر) ششست سنجاقها - و درست سنجاقها

(فقم) که ندمال - بد شد حال

(تفکته) میوه خورد - و پرهیز کرد

(فاده - و کد استوده) - فئده دوز - فائده گرفتن

(فیش) - مرد منتشر لای - و مهنر بیار فصل و فروبی

(حرف القاف)

(قرا) - ست شد - و توار گیر دند

(قاب) - گریخت - و مرد بک شد

(قصد) - شد - دد سده - سر - دد غریه به

(قعود) - نشستن - یار خواستن

(قره) - پاکی - و حبس

(قرحاله) - شتر آبله و بر - بر سده - دارا که هو آبله بر ساهو ده شد

(مقیمی) - ساهمد - و محتاج خواستن

(افواء عسی) - می - شد - و ساهمد شدن

(حرف الکاف)

(کل) - بعض - ساهمه - فی قوله عالی که من عبد الله

(کهدک) - رن خون قرینه - - کیده ویر

(حرف اللام)

(لجنه) - مهم دوستی کردن - و خلاف و در شدن و ساهمی و دروغ گفتن

(لطم) - محو - یا اثبات نام کسی

(له) - سپید و عایل ساهمی - یا بیر و عایل ساهمی

(حرف الميم)

(مع) - رماد و كمى مار - درار و كوتاه - ابدك و سيار

(ممنون) - مرد سست - وقوى

(ماعون) - آنچه بازدارد از طالب و آنچه بدهد

(حرف النون)

(نجل) - پدر - و فرزند

(لكذاء) - شتر بى شير - و بى شير

(حرف الواو)

(وشل) - اشك كم - و اشك سيار

(وغب) - توانا - و سست اقدام

(حرف الهاء)

(هجع) - فى قوله تعالى - كانوا قليلا من الذين ما يهجمون -

يك خواب کردن - و خوابیدن

پایان

و قد تمّ طبع هذا الكتاب المسمّى بـ (جامع الشتات) فى ٢٢

محرم الحرام من عام (١٣٨٥) قمرى هجرى

موافقاً ٣ خرداد ١٣٢٤ شمسى هجرى

و طبع فى المطبعة المحمدية فى اسفهان

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ لَا تَأْخُذُهُ سِنَةٌ وَلَا نَوْمٌ لَّهُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ مَنْ ذَا الَّذِي يَشْفَعُ عِنْدَهُ إِلَّا بِإِذْنِهِ يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَ أَيْدِيهِمْ وَلَا يُحِيطُ بِشَيْءٍ إِلَّا بِمَا شَاءَ وَسِعَ كُرْسِيُّهُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ وَلَا يَئُودُهُ حِفْظُهُمَا وَهُوَ الْعَلِيُّ الْعَظِيمُ

[illegible]

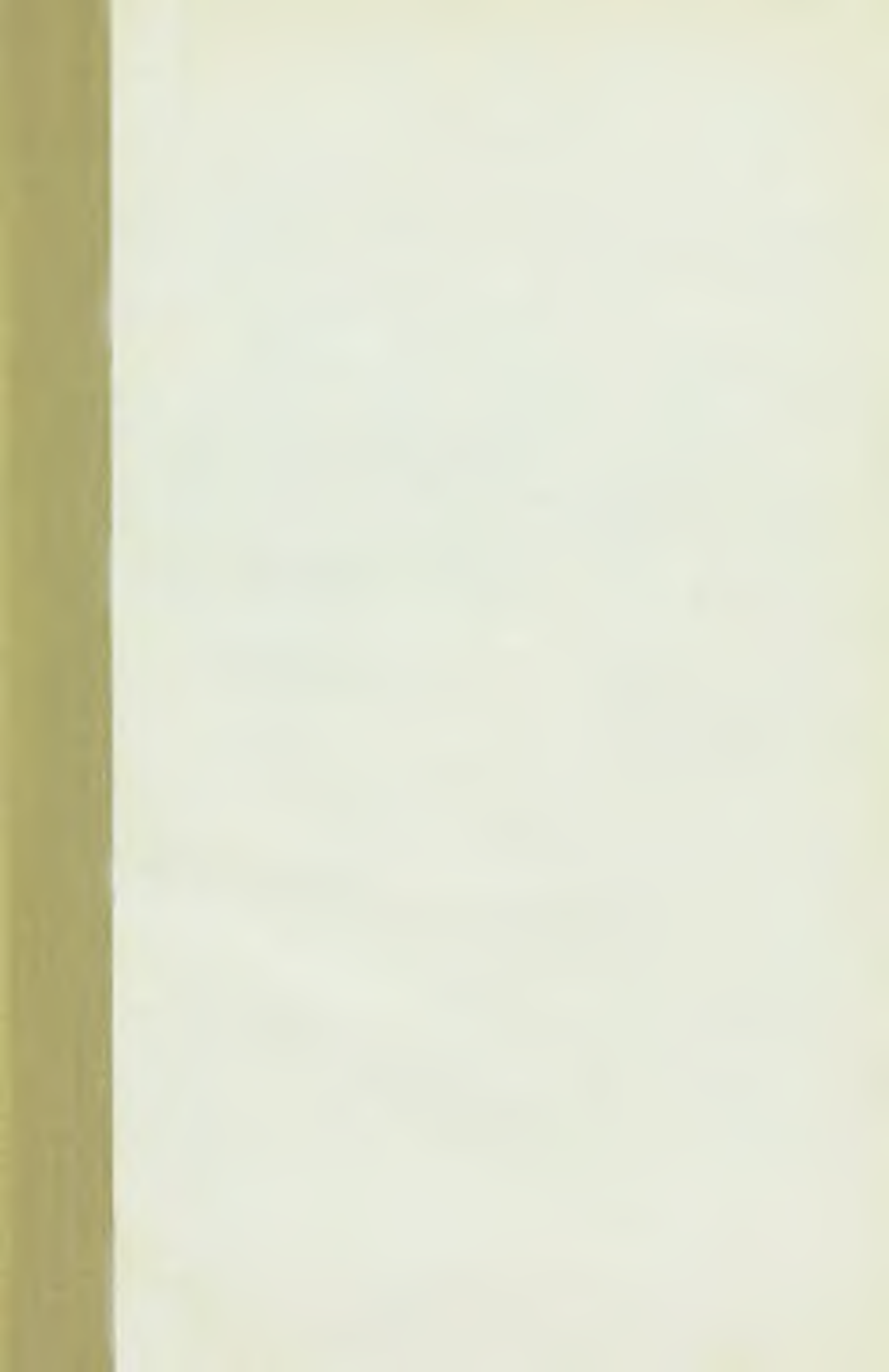
یہ سب کتب و نسخہ

من الحقائق القاطنة يقترن على مزارت (لغز أو معمة) وكل واحد سائر الأحرف مرتين

هذا فهرس لمؤلفات المطبوعة للمؤلفه المعظمة
لهذا الكتاب

١	من مؤلفات	تسعة مرات
٢	مغزى اللالي	طبع مرتان
٣	احلاق وراه سعادت مشر	طبع ثلاث مرات
٤		طبع ثلاث مرات
٥		طبع اربع مرات
٦		
٧	من مؤلفات	تسعة مرات
٨		تسعة مصادرات
٩	من مؤلفات	تسعة مصادرات

في شهر رجب سنة ١٣١٥ هـ في شهر رجب



LIBRARY
OF
PRINCETON UNIVERSITY

Princeton University Library



32101 074485945

(NEC)

BP161

.2

.N877

1965